

# اِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ

79

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
مَزْمُونُ التَّبَاسُ وَبُيُوعُ أَثَرِ ابْنِ عَبَّاسٍ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

## تَحْدِثُ السَّائِلِ

تَبْصِيحُ مَوْلَايَ مُحَمَّدِ بْنِ فَضْلِ الرَّحْمَنِ وَحُجْرَةُ حَمِيلِ الدِّينِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِإِتْمَامِ خُجَّابِ مَوْلَايَ حَافِظِ مُحَمَّدٍ عَبْدِ الْأَعْدِ صَاحِبِ

مَطْبَعُ مَجْتَبَايَ هَامِيْنَ طَبْعُ مَا



مُحَمَّدٌ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةِ وَالسَّكْرَةِ عَلَى رَسُولِهِ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَسَيِّدُ الْمُرْسَلِينَ وَالْهِم  
 حَقِّقْ أَجْعَلِينَ بعد حمد و صلوٰۃ کے قبل عرض جواب یہ گزارش ہے کہ اول معنی خاتم النبیین معلوم  
 رہے چاہیں تاکہ فہم جواب میں کچھ وقت نہ سو عوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلعم کا خاتم ہونا  
 یعنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیاء سابق کے زمانہ کے بعد تھا آپ سب میں آخری ہیں مگر اہل فہم پریشان  
 ہوا کہ تقدم یا تاخر زانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں پہر مقام مع میں ولیکن رَسُوْلُ اللهِ وَخَاتَمُ  
 النَّبِيِّينَ فرما اس صورت میں کیونکر صحیح ہو سکتا ہے ان اگر اس وصف کو اوصاف مع میں سے نہ  
 لے لے اور اس مقام کو مقام مع قرار نہ دیجے تو البتہ خاتمت باعتبار تاخر زانی صحیح ہو سکتی ہے مگر میں جانتا  
 ہوں کہ اہل سلام میں سے کیسیویہ بات گوارا نہ ہوگی کہ اس میں ایک تو خدا کی جانب نحو ذابند زیادہ  
 رلی کا دم ہے آخر اس وصف میں اور قد و قامت و شکل و رنگ و حسب و نسب سکونت غیر اوصاف  
 میں جنکو نبوت یا اور فضائل میں کچھ دخل نہیں کیا فرق ہے جو اسکو ذکر کیا اور و نکو ذکر کیا دوسرے رسول  
 اللہ علیہ السلام کی جانب نقصان قدر کا احتمال کیونکہ اہل کمال کے کمالات ذکر کیا کرتے ہیں اور ایسے  
 جیسے لوگوں کے اس قسم کے احوال بیان کیا کرتے ہیں اعتبار نہ ہوتا بخونکو و کچھ ایسے باقی احتمال  
 یہ ہیں خرفیٰ بنی تھالی سد باب ابتاع مدعیان نبوت کیا ہے جو کل جھوٹے دعویٰ کر کے غلطی کو گمراہ  
 لے گئے البتہ فی حدوٰۃ قابل لحاظ ہے پر جملہ ما کان حَقًّا اَبَا اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِ الْکُفْرِ اور جملہ و لا کُنْ  
 رَسُوْلُ اللهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ میں کیا تناسب تھا جو ایک کو دوسرے پر عطف کیا اور ایک کو مستند  
 اور دوسرے کو استند رک قرار دیا اور ظاہر ہے کہ اس قسم کی بیڑی اور بے ارتباطی خدا کے کلام  
 مجز نظام میں تصور نہیں اگر سد باب مذکور منطوری تھا تو اس کے لئے اور میمون موقع تھے بلکہ بابت  
 و ربات پر ہے جس سے تاخر زمانے اور سد باب مذکور خود بخود لازم آجاتا ہے اور فضیلت نبوی  
 و بالا ہو جاتی ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ موصوف بالعرض کا قصہ موصوف بالذات پر ختم  
 ہو جاتا ہے جیسے موصوف بالعرض کا وصف موصوف بالذات سے مکتب ہوتا ہے موصوف بالذات  
 کا وصف جس کا ذاتی ہونا اور غیر مکتب من الخیر و الفاظ بالذات ہی سے مفہوم ہے کسی غیر مکتب

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس باب میں کہ زید نے بتبع ایک عالم کے جسکی تصدیق ایک مفتی سائبر نے بھی کی تھی دربارہ قول ابن عباسؓ جو درمنثور وغیرہ میں ہے ان الله خلق سبع ارضين في كل ارض ادم کا دمکھ و نوح کنو حکم و ابراہیم کا براہیم کم و عیسیٰ کعیسا کم و منیٰ کنسبیکہ کے یہ عبارت تحریر کی کہ میرا یہ عقیدہ ہے کہ حدیث مذکور صحیح اور معتبر ہے اور زمین کے طبقات جدا جدا ہیں اور ہر طبقے میں مخلوق الہی ہے اور حدیث مذکور سے ہر طبقے میں انبیاء کا ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن اگرچہ ایک ایک طبقہ کا ہونا طبقات باقیہ میں ثابت ہوتا ہے مگر اسکا مثل ہونا ہمارے خاتم النبیین ﷺ کے ثابت نہیں اور نہ یہ میرا عقیدہ ہے کہ وہ خاتم مائل آنحضرت ﷺ کے ہوں اسلیئے کہ اولاداً جسکا ذکر وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ میں ہے اور سب مخلوقات سے افضل ہے وہ اسی طبقے آدم کی اولاد ہے بالا جماع اور ہمارے حضرت صلعم سب اولاد آدم سے افضل ہیں تو بلاشبہ آپ ﷺ سے افضل ہوئے پس دوسرے طبقات کے خاتم جو مخلوقات میں داخل ہیں آپ کے مائل کسی طرح نہیں ہو سکتے انتہی اور باوجود اس تحریر کے زید یہ کہتا ہے کہ اگر شرع سے اسکی خلاف ثابت ہو گاتو میں اوسی کو مان لوں گا میرا اصرار اس تحریر پر نہیں پس علماء شرع سے استفسار یہ ہے کہ الفاظ حدیث راجع ہو کہ محمل میں یا نہیں اور زید بوجہ اس تحریر کے کافر یا فاسق یا خارج اہل سنت و جماعت سے ہو گا یا نہیں بیوا تو جسروا۔

اس کے ساتھ یہ بھی اہل فہم جانتے ہیں کہ نبوت کمال علیہ السلام سے ہے کمال علیہ السلام سے نہیں  
 کمال علیہ السلام ذاتی العقل کل دو کمالوں میں منحصر ہیں ایک کمال علیہ السلام دوسرا کمال علیہ السلام اور بنا و مدح  
 اور باتوں پر ہے چنانچہ کلام اللہ میں چار فرقوں کی تعریف کی ہے بنی بنی اور صدیقین اور شہداء  
 اور صالحین جن میں سے انبیاء اور صدیقین کا کمال تو کمال علیہ السلام ہے اور شہداء اور صالحین کا کمال کمال علیہ السلام  
 کو تو بیع العلوم اور فاعل اور صدیقین کو بیع العلوم اور قابل سمجھے اور شہداء کو بیع اہل اور فاعل اور صالحین  
 کو بیع اہل اور قابل خیال فرمائیے پیل اس معنی کی یہ ہے کہ انبیاء اپنی امت سے اگر ممتاز ہوتے ہیں تو  
 علوم ہی میں ممتاز ہوتے ہیں باقی رہا اہل ایمان بسا اوقات بظاہر امتی مسامی ہو جاتے ہیں بلکہ بڑے  
 جاتے ہیں اور اگر قوت علی اور محبت میں انبیاء امتوں سے زیادہ بھی ہوں تو یہ معنی ہونے کہ تمام شہادت  
 اور وصف شہادت بھی ان کو حاصل ہے مگر کوئی ملقب ہوتا ہے تو اسے اوصاف غالبہ کے ساتھ  
 ملقب ہوتا ہے مرزا جان جانا ناصاحب اور شاہ غلام علی صاحب اور شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ  
 اور شاہ عبدالعزیز صاحب چاروں صاحب جامع بین الفہم والعلم تھے پر مرزا صاحب و در شاہ  
 غلام علی صاحب توقیری میں مشہور ہوئے اور شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالعزیز صاحب علم  
 میں وجہ اسکی یہی ہوی کہ ان کے علم پر تو انکی فقیری غالب تھی اور انکی فقیری پر انکا علم اگرچہ ان کے  
 علم سے انکا علم یا انکی فقیری سے انکی فقیری کم نہ ہو سو انبیاء میں علم عمل سے غالب ہوتا ہے اگرچہ  
 ہو بہو علم اور محبت اور قوت اور ان کے عمل و محبت اور قوت سے غالب ہو بہو حال علم میں انبیاء اور ان  
 سے ممتاز ہوتے ہیں اور مصداق نبوت وہ کمال علیہ السلام ہے جیسا کہ مصداق صدیقیت ہے وہ کمال  
 علیہ السلام ہے چنانچہ لفظ نبأ اور صدق بھی جو اخلاص و صاف مذکور ہے اس بات پر شاہد ہے نہ کہ خود خبر کو  
 کہتے ہیں جو اقسام علوم یا معلوم میں سے ہے اور صدق اوصاف علم میں سے ہے نبوت اور صدیقیت  
 میں وہ فرق فاعلیت و قابلیت ہے جو آفتاب و آئینہ میں وقت تقابل معلوم ہوتا ہے چنانچہ  
 وہ حدیث مرفوعہ قولی جبکہ یہ مطلب ہے کہ جو میرے سینہ میں خدا نے ڈالا تھا میں نے ابوبکرؓ  
 کے سینہ میں ڈال دیا اس پر شاہد ہے مگر جیسے نبی کو نبی اس لیے کہتے ہیں کہ خبر داریا خبر دار کرنا لاہوتا ہے

استعانت میں ہوتا مثال درکار ہے تو یہ زمین کس اور درو دیوار کا نور اگر آفتاب کا فیض ہے تو آفتاب  
 کا نور کسی اور کا فیض نہیں اور ہماری غرض وصف ذاتی ہوئے اتنی ہی تھی یا نہ یہ وصف اگر  
 ذاتی نہیں تو جب کا تم کہو وہی موصوف بالذات ہوگا اور اس کا نور ذاتی ہوگا کسی اور سے کتب  
 اور کا فیض ہوگا الغرض یہ بات بدیہی ہے کہ موصوف بالذات سے اگے سلسلہ ختم ہو جاتا ہے چنانچہ  
 خدا کے لئے کسی اور خدا کے ہونے کی وجہ اگر ہے تو یہی ہے یعنی ممکنات کا وجود اور کمالات و جود  
 عرض یعنی بالعرض ہیں اور یہی وجہ ہے کہ کبھی موجود کبھی معدوم کبھی صاحب کمال کبھی میکان رہتے ہیں  
 اگر یہ امور مذکورہ ممکنات کے حق میں ذاتی ہوتی تو یہ انفصال و اتصال ہوا کرتا علی الدوام وجود اور  
 کمالات جود ذات ممکنات کو لازم لازم رہتے سوا سید طور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمت  
 کو تصور فرمائیے یعنی آپ موصوف بوصف نبوت بالذات ہیں اور سوا آپ کے اور نبی موصوف بوصف نبوت  
 بالعرض اور وہی نبوت آپ کا فیض ہے پر آپ کی نبوت کسی اور کا فیض نہیں آپ پر سلسلہ نبوت ختم ہو جاتا ہے  
 غرض جیسے آپ نبی الامین ویسے ہی نبی الانبیاء ہیں اور یہی وجہ ہوئی کہ نبیہات وَاِذَا خَدَّاهُ  
 مِثْقَالَ النَّدِيَّةِ لَمَّا اَنْتَبَهُ مِنْ كِنَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَهُ رَسُولٌ مُّصَدِّقًا لِّمَا  
 مَعَكُمْ لَقَدْ اَتَيْنَاكُمْ بِحَقٍّ وَكُنْتُمْ عَنْهُ عَالِمًا اور انبیاء کرام علیہم السلام سے آپ پر ایمان لانے اور آپ کے اتباع  
 اور اقتداء کا عہد لیا گیا اور آپ نے یہ ارشاد فرمایا کہ اگر حضرت موسیٰ بھی زندہ ہوتے تو میری ہی اتباع کرتی  
 علاوہ برین بعد از دل حضرت عیسیٰ کا اپنی شریعت پر عمل کرنا اسی بات پر مبنی ہے اور رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ علم الاولین والاخرین بشرط فہم اسی جانب شیر ہے شرح اس معام کی یہ ہے کہ اس  
 ارشاد سے ہر خاص عام کو یہ بات واضح ہے کہ علوم اولین مثلاً اوہین اور علوم آخرین اور لیکن وہ سب  
 علوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مجتمع ہیں سو جیسے علم سمع اور ہے اور علم بصر اور پر باہین ہمہ قوت عاقلہ اور  
 نفسان طہین یہ سب علوم مجتمع ہیں ایسے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیاء باقی کو صحیحہ پر ظاہر ہو کہ سمع و  
 بصر اگر مدرک و عالم ہیں تو بالعرض ہیں ورنہ مدرک حقیقی اور عالم حقیقی وہ عقل اور نفسان طہین ہی ہے اس طرح  
 سے عالم حقیقی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں انبیاء باقی اور اولیاء اور علماء گذشتہ و مستقبل اگر عالم ہیں تو بالعرض ہیں

لکھ ایسا عام ہے کہ تمام علوم اور کتب کو شامل یہ بات اور بھی موجب ہو جاتی ہے کہ نبوت کمالات علمی  
 سے ہے اور آپ جامع العلوم میں اور انبیاء باقی جامع نہیں غرض جو بات حدیث علت علم الاولین  
 سے ثابت ہوئی تھی مع شے زائد یہ مذکورہ سے ثابت ہے سوائے تو یہی بات زائد ہے کہ نبوت  
 کمالات علمی میں سے ہونا اس سے ظاہر ہے کیونکہ رسول کی صفت میں یہ فرما کہ مصدق لما یقنم جو  
 بزم منجہ کمالات علمی ہے کیونکہ تصدیق علم ہی سے تصور ہے اس جانب شیر کہ اوس سول کا علم  
 یا عام ہو گا پھر یا انہمہ لفظ رسول ہے باین نظر کہ زبان عربی میں پیغامبر کو کہتے ہیں اور پیغام منجہ  
 اور وواہی ہوتا ہے جو بیشک از قسم علوم ہے اس پر وال ہے اور عہد کالینا جس سے آپ کابنی الانبیاء ہونا  
 بت ہوتا ہے پہلے ہی معروض ہو چکا علاوہ برین حدیث کُنْتُ نَبِیًّا وَاَدْمُ بَکِیْنُ الْمَسَاءِ  
 الْمَسْکِیْنِ بھی اسی جانب شیر ہے کیونکہ فرق قدم نبوت اور حدوث نبوت باوجود اتحاد نوعی خوب  
 صہ ہی چسپان ہو سکتا ہے کہ ایک جابہ وصف ذاتی ہوا اور دوسری جاعرضی اور فرق قدم و حدوث  
 در دوام و معروض فہم ہوتا اس حدیث سے ظاہر ہے ہر کوئی سمجھتا ہے کہ اگر نبوت کا ایسا قدیم ہونا  
 تھا آپ ہی کے ساتھ مخصوص نہوتا تو آپ مقام اختصاص میں یوں نہ فرماتے علاوہ برین حضرات  
 بنو نہ کر ام کی تحقیق کہ مرئی روح محمدی صلعم تعین اول یعنی صفت علم ہے اور یہی اسکے مؤید ظاہر ہے  
 شاہوکی تربیت سے شعر آویگا اور طبیب کی تربیت سے فن طب محدث کی تربیت در بارہ  
 حدیث مفید ہوگی فقیہ کی در بارہ فقہ سوجبکی مرئی صفت العلم ہو جو علم مطلق ہے مثل البصار و السماع  
 خاص و قسم خاص نہیں تو لاجرم فرد تربیت یافتہ اعنی ذات پاک محمدی صلعم بھی علم مطلق میں  
 ماسکال ہوگی اور ظاہر ہے کہ مطلق میں تمام حصص خاصہ جو مقیدات میں ہوتی ہیں مندرج ہوتے ہیں  
 ویر معینہ مضمون علت علم الاولین الخ ہے اور یہی وجہ ہوئی کہ معجزہ خاص جو ہر نبی کو مثل پروانہ تقریری  
 ظہر نہ نبوت ملتا ہے اور بنظر ضرورت ہر وقت قبضہ میں رہتا ہے مثل عنایات خاصہ کہ دیکھا کہ  
 جملہ میں ہوتا ہمارے حضرت صلعم کو قرآن ملا جو تَبٰی کَا لَکَی شَیْءٌ ہے تاکہ معلوم ہو کہ آپ اس  
 نکتہ میں کیونکہ شہر شخص کا اعجاز اوی فن میں تصور ہے جس فن میں اور اس کے شریک نہوں اور

صدیق کو صدیق ایسے کہتے ہیں کہ اس کی عقل بجز قول صادق قبول نہیں کرتی قول صادق بے دلیل اس طرح قبول کر لیتا ہے جیسے مٹھائی کو معدہ اور قول باطل سے اس طرح گھبراتا ہے اور اس طرح اس کو روکرتا ہے جیسے کھٹی کو معدہ روکرتا ہے یہی تھا کہ صدیق اکبر کو ایمان لائین مجھ کو کی ضرورت نہی علی بن ابی قیس مصداق شہید بدلت حدیث نہ شخص ہے جو اعلام کلمۃ اللہ اور ترقی دین کے لیے جان دینے کو تیار ہو چنانچہ رسول اللہ صلعم سے جو کسی نے پوچھا کہ بعض آدمی طمع مال میں لڑتے ہیں اور بعض بوجہ عصبیت یعنی بوجہ قرابت و محبت قومی اور بعض بغرض نوری انین سے شہید کر ہوتا ہے تو آپ نے فرمایا مَنْ قَاتَلَ لِنَاكَ لَنَكُنَّ كَلِمَةُ اللَّهِ حَىٰ اَنْعَلِيَا غرض شہادت اس صورت میں عوارض ہمت اور قوت علی میں سے ہوتی اور شہید اول درجہ کا آمر بالمعروف اور ناہی عن المنکر ہوا اور اسی درجہ سے شاید شہید کو شہید کہتے ہیں مگر بروزیاست وہ شاہد ہو گا کہ فلاں شخص حکم خدا مان گیا تھا اور فلاں نے نہیں مانا کیونکہ اس بات کی اطلاع جیسے آمر بالمعروف اور ناہی عن المنکر کو ہو سکتی ہے اتنی اور وہ کو نہیں ہو سکتی اور اس کی گواہی اس باب میں ایسی سمجھے جیسے کسی مقدمہ میں ملازمان سرکاری کی گواہی چنانچہ اس امت کے حق میں یہ فرمانا کہ انکم خیراۃ اٰخِر جت للناس تا مرنن بالمعروف و نہون عین المنکر اوراد ہر ارشاد وَاٰتٰی لَكَ جَعَلْنَاكَ اُمَّةً وَّسَطًا لِّنُکُوْنُوْا شُهَدَآءَ عَلٰی النَّاسِ غور کیجیے تو اسی جانب شیر ہے غرض شہید سے نفیس عمل ہوتا ہے یعنی پہلے عمل اور وہ سے کرتا ہے اور برے عملوں سے روکتا ہے جو شخص اس سے تنفیض ہو وہ صالح ہے اور ظاہر ہے کہ اہتمام اعمال کے باب میں ہی کر سکتا ہے جو خود اعمال میں پکا ہے سو بوسید امر و نہی ہو یا بوسید صحبت جس شخص کو افاضہ اعمال منظور ہو وہ تو شہید ہے اور جو اس سے تنفیض ہو وہ صالح جت بات ذہن نشین ہو چکی تو خود معلوم ہو گیا ہو گا کہ جب نبوت کمالا علمی میں سے ہوئی اور دوبارہ علم رسول اللہ صلعم موصوف بالذات ہوئی تو دوبارہ نبوت ہی آپ موصوف بالذات ہون گے اور آریہ وَاِذْ اَخَذَ اللّٰهُ مِیثَاقَ النَّبِیِّیْنَ لَمَّا اٰتٰیْتُكُمْ کُرْاٰنِیْنَ جَوْ لَفْظِ مَصْدَق لَمَّا مَعْلُوم ہے تو اس سے بعد کما ظاہر بات کے کہ یہ خطاب تمام انبیاء کرام علیہم السلام کو ہے اور کلمہ ما



ن نوعین ہیں باقی مفہوم تقدم و تاخر ان تینوں کے حق میں جنس اور ظاہر ہے کہ مثل چشم و چشمہ و ذات  
 برہ معانی لفظ عین ان تینوں میں بون بعید نہیں جو مثل لفظ عین لفظ تقدم و تاخر و اختتام کو جو تلخیص  
 کے آثار میں سے ہے بہ نسبت انواع مذکورہ مشترک کہیے اجس نہ کہیے مگر ان میں سے اول و آخر  
 فی ورتبی تو مشخص ہوتا ہے یعنی اول و آخر اور آخر اول نہیں ہو سکتا البتہ تقدم و تاخر مکانی کے لیے  
 صحیح کی ضرورت پڑتی ہے جس سے اول و آخر معلوم ہو جائیے موقوف مسجد کے لیے قبلہ اور دیوار  
 بہ ورنہ بیان دوسری طرح سے لیجیے تو قطعاً عکس ہو جائیگا جب یہ بات معلوم ہو گئی تو اب سینے کہ  
 وات انبیاء علیہم السلام تو بذات خود اس قابل ہی نہیں کہ انہیں تقدم و تاخر کی گنجائش ملے ان بواسطہ  
 مان و مکان و مراتب البتہ تقدم و موخر کھ سکے ہیں بہر حال حذف مضاف کی ضرورت ہوگی لفظ  
 مان کی جا پر اگر موصوف و تاخر بھی کوئی مفہوم عام ہی تجویز کیا جائے تو بہتر ہے بلکہ ضرور ہے کیونکہ  
 حذف بے قرینہ والد علی المحذوف الخاص دلائل تعمیم میں سے ہے یہی وجہ ہے کہ لند الامر من قبل و  
 ان بعدا و اللہ اکبر میں کل شئی یا سن کل شئی محذوف سمجھا جاتا ہے بہر حال مؤنثہ و دونوں صورت میں  
 برابر لفظ زمان ہو یا کوئی مفہوم عام تخصیص زمان ہی کیا ہے اس صورت میں ہر نوع میں مفہوم ثابت  
 بدی طرح ظہور کریگا جیسے آیہ اِنَّهَا لَاحْمَرٌّ وَ الْمَيْسِرُ وَالْاَنْصَابُ وَالْاَزْلَامُ رَجْسٌ مِّنْ رَّبِّ  
 عَمَلٍ الشَّيْطَانِ میں مفہوم جنس عام ہے کہ اس کے لیے خمر جدی نوع ہے اور میسر وغیرہ  
 جدی وہاں جس نے اور طرح ظہور کیا بیان اور طرح یعنی خمر میں نجاست ظاہری بھی ظاہر ہوئی اور  
 انواع باقیہ میں فقط نجاست باطنی ہی رہی سو جیسے علت اختلاف ظہور مذکور یہ ہوئی کہ بیان فعل شرب  
 شرب کے باعث منوع ہوا اسلئے پانی وغیرہ کا پنا منوع نہیں تو یہاں تو جس صفت اصلی جسم شرب  
 کی ہوگی اور میسر وغیرہ میں اشیا معلومہ اعمال کے باعث بُری ہوئیں کیونکہ اشیا معلومہ آلات افعال  
 معلومہ ہیں اسلئے جس صفت اصلی افعال کی ہوگی سواد کی ناپاکی وہی نجاست باطنی مگر جیسے افعال و  
 شرب میں فرق ہے اور پہر و صف جس میں متحد ایسی ہی بیان قصہ ہے بلکہ بیان تینوں نوعوں کا  
 موصوف بتقدم و تاخر ہونا ایسا ظاہر ہے جیسا شرب کا موصوف جس ہونا مثل تصانف افعال جس

وہ اوس میں کیا ہو شلا خوشنویس کے لئے لگا اور عاجز ہوئے ہیں تو اچھے خوش قطعہ کے لکھنے ہی میں  
عاجز ہوئے ہیں اور فضل میں عاجز نہیں سمجھ جاتے یا جملہ رسول اللہ صلعم وصف نبوت میں موصوف بالذات  
ہیں اور سوائے کے اور انبیاء موصوف بالعرض اس صورت میں اگر رسول اللہ صلعم کو اول یا اوسط میں رکھتے  
تو انبیاء متاخرین کا دین اگر مخالف دین محمدی ہوتا تو اعلیٰ کا ادنیٰ سے منسوخ ہونا لازم آتا حالانکہ خود ذات  
ہیں مَا نُنْشِئُ مِنْ آيَةٍ اَوْ نُنْشِرُهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا اَوْ يَمْثِلُهَا اَوْ يَكُونُ مِنْهَا عَظَمًا  
دین محمدی حجتِ نرسہ آثارِ غضب میں سے ہو جائے یا انگریز بات متصور ہوئی کہ اعلیٰ درجہ کے علماء کے  
علوم اوسے درجہ کے علماء کے علوم سے کمتر اور اؤن ہوتے ہیں تو مضائقہ بھی نہ تھا پر سچا ہوتے  
ہیں کہ کسی عالم کا مالی مراتب ہونا علوم مراتب علوم پر موقوف ہے یہ نہیں تو وہ بھی نہیں اور انبیاء متاخرین  
کا دین اگر مخالف ہوتا تو یہ بات ضرور ہے کہ انبیاء متاخرین جی آتی اور اضافہ علوم کیا جاتا اور نہ نبوت کے  
پھر کیا سنی سواس صورت میں اگر وہی علوم محمدی ہوتے تو بعد وعدہ حکم اِنَّا كُنْزٌ مُنْزَلْنَا بِالذِّكْرِ  
وَلَا تَالِهَ لِمَا كُنَّا فِعْزُونَ کے جو نسبت اس کتاب کے جبکہ قرآن کیسے اور شہادت آیہ وَ نُنْزِلُ لَنَا  
عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبَيَّنَا كَالْكَوْكَبِ اَنَّ كُلَّ شَيْءٍ جُلِسَ الْعُلُومُ ہے کیا ضرورت تھی اور اگر علوم انبیاء متاخرین  
محمدی کے علاوہ ہوتے تو اس کتاب کا تَبَيَّنَا كَالْكَوْكَبِ شَيْءٌ ہونا غلط ہو جاتا یا جملہ میرا یہی ہے طبع العلم  
کے لیے ایسی ہی کتاب جامع چاہیے تھی تاکہ علوم مراتب نبوت جو لاجرم علوم مراتب علمی ہے چنانچہ معروف  
ہو چکا یہ دینی درجہ یہ علوم مراتب نبوت بیشک ایک قول دروغ اور کجائیت غلط ہوتی ایسے ہی ختم نبوت  
بمعنی معروض کو تاخر زمانی لازم ہے چنانچہ اصناف الی البینین باین اعتبار کہ نبوت بجملة اقسام مراتب  
ہے یہی ہے کہ اس مفہوم کا مضاف الیہ وصف نبوت ہے زمانہ نبوت نہیں اور ظاہر ہے کہ درصوت  
ارادہ تاخر زمانی مضاف الیہ حقیقی زمانہ ہو گا اور امر زمانی اسمی نبوت بالعرض ہاں اگر بطور اطلاق یا عام  
مجاز اس خاتیت کو زمانی اور مرتبہ سے عام لے لیجئے تو پھر دونوں طرح کا ختم مراد ہو گا پر ایک مراد  
تو شایان شان محمدی صلعم خاتیت مرتبہ ہے نہ زمانی اور مجھے پوچھیے تو میرے خیال ان تص میں تو یہ  
بات ہے کہ سامع منصف انشاء اللہ انکار ہی نہ کرے کہ سودہ یہ ہے کہ تعدد تاخر زمانی ہو گا یا یکانی یا

پ والد معنوی ہیں اور انبیاء باقی آپس حق میں بمنزلہ اولاد معنوی اور امتیون کی نسبت لفظ رسول اللہ  
 بن غور کیجئے تو یہ بات واضح ہے پر آیتہ الشَّيْخِ اَوَّلٰی بِالْمَلِكِ مَبْنٰی ملائے کی ضرورت ہے محمد رسول اللہ  
 معلم کو معنوی بنائے اور الشَّيْخِ اَوَّلٰی بِالْمَلِكِ مَبْنٰی کو کبریٰ دیکھتے یہ نتیجہ نکلتا ہے یا نہیں صورت  
 سکی یہ ہے کہ الشَّيْخِ اَوَّلٰی بِالْمَلِكِ مَبْنٰی مِنْ اَنْفُسِهِمْ کو بعد لحاظ صلہ من انفسہم کے دیکھئے تو یہ بات  
 ثابت ہوتی ہے کہ رسول اللہ معلم کو اپنی امت کے ساتھ وہ قرب حاصل ہے کہ انکی جانوں کو بھی  
 دن کے ساتھ حاصل نہیں کیونکہ اَوَّلٰی بمعنی اقرب ہے اور اگر بمعنی احب اَوَّلٰی بالتصرف ہونے پر بھی یہی  
 بات لازم آئے گی کیونکہ احبیت اور اولیت بالتصرف کو لئے اقربیت تو وجہ ہو سکتی ہے پر بالعکس نہیں  
 ہو سکتا دلیل سینئے اہل یہ بات سینئے کہ ایسے اقربیت جو اپنی حقیقت سے بھی زیادہ ہو جو موصوف بالذات  
 کے کہ موصوف بالعرض یا وصف مارض کی نسبت ہوتا ہے اور کیسکو کیسے ساتھ حاصل نہیں کیونکہ ربط  
 افاضہ اگر بین الشیئین نہیں ہوتا باعتبار اصل حقیقت استثناء اور تباہن ہو گا اگر کو دو دنوں ایک موصوفین  
 اتفاقاً مجتمع ہوں اتنا قرب کہا اور اگر ربط افاضہ بین الشیئین ہے یعنی ایک موصوف بالذات اور دوسرا  
 موصوف بالعرض ہے تو لاجرم موصوف بالعرض کے ساتھ بحیثیت وصف مارض اور خود وصف  
 مارض محتاج موصوف بالذات ہوتے ہیں سو وصف مارض کو جو کچھ شخص حاصل ہوتا ہے بمحقق  
 حاصل ہوتا ہے اور علیٰ ہذا القیاس دراک شخص بھی بعد ادراک اصل وجود ہوتا ہے چنانچہ دور سے کیسکو  
 دیکھتے تو ایک موجود سمجھتا ہے جبکہ انطباق ہزار دن احتمالوں پر تصور ہے پر چون جون قریب آتا  
 جاتا ہے وہ ابہام مرتفع ہوتا جاتا ہے اور تمیز جو ادراک شخصیات پر موقوف ہے حاصل ہوتی جاتی ہے  
 سو جب حالات بعد میں یہ حال ہے تو حالت قرب میں تو ادراک مزہم کو اور یہی وضاحت ہو جائیگی جبکہ جو  
 سے تقدم علیٰ ادراک الشخصیات ضرور تر ہے علاوہ برین معلوم ہونا خود ایک وصف وجودی ہے اور  
 معلومات کا معلوم ہونا ضروری جبکہ معنی قطع نظر تقلید سے کر کے انصاف سے دیکھئے تو یہ معلوم ہوتے  
 ہیں کہ افاضہ وجود ذہنی عالم کرمیون سے ادھر ہوتا ہے اور وہ نور علم جو ذات عالم کے ساتھ ایسی  
 طرح قائم ہے جیسے آفتاب کا نور آفتاب کے ساتھ اسکو ایسی طرح محیط ہوتا ہے جیسے نور مذکور آفتاب

محتمل تجوز نہیں سو اگر یہاں خاتم ثل جس میں عام رکھا جائے تو بجا اولی قابل قبول ہے  
اس میں خاتمت زمانی اور مری کو تو ضرورت تعین مبادی بقدم نہیں ہاں مکانی میں ہے سو بقیاس  
تاخر مری یہاں بھی نیچے سے شروع سمجھا جائیگا اور زمین علیا اختتام ہوگا سو اگر اطلاق اور عموم ہے  
تب تو ثبوت خاتمت زمانی ظاہر ہے ورنہ تسلیم لزوم خاتمت زمانی بدلات التزامی ضرورت ثابت ہو  
اور ہر تصریحات نوئی ثل انت معنی بمنزلة ہارون من موسی الا انه (لا بنی) بعدی  
او کما قال جو بظاہر بطرز مذکور اسی لفظ خاتم النبیین سے ماخوذ ہے اسباب میں کافی کیونکہ یہ مضمون  
درجہ تواتر کو پہونچ گیا ہے ہر اسپر اجماع بھی منعقد ہو گیا گو الفاظ مذکور پسند تو از منقول ہوں سو یہ عدم  
تواتر الفاظ باوجود تواتر معنوی یہاں ایسا ہی ہوگا جیسا تو از اعداد رکعات فرائض و ترغیرہ باوجود  
الفاظ احادیث شریعت و رکعات تواتر نہیں جیسا اسکا سنکر کافر سے ایسا ہی اسکا سنکر بھی کافر ہوگا اب  
دیکھئے کہ اس صورت میں عطف بین البقیین اور استدراک و استثنا مذکور بھی بغایت درجہ چسپان نظر  
آتا ہے اور خاتمت بھی بوجہ حسن ثابت ہوتی ہے اور خاتمت زمانی بھی اتمہ سے نہیں جاتی اور  
نیز اس صورت میں جیسے قرأت خاتم کسراتا چسپان ہے ایسے ہی قرأت خاتم بفتح التاء بھی نہایت  
درجہ کو بے تکلف موزوں ہو جاتی ہے کیونکہ جیسے خاتم بفتح التاء کا اثر و نقش مخموم علیہ میں ہوتا ہے  
ایسے ہی موصوف بالذات کا اثر موصوف بالعرض میں ہوتا ہے محل مطلب آید کہ یہاں اس صورت  
میں یہ ہوگا کہ ابوت معروفہ تو رسول اللہ صلعم کو کسی مرد کی نسبت حاصل نہیں پر ابوتہ معنی الیقون  
کی نسبت بھی حاصل ہے اور انبیاء کی نسبت بھی حاصل ہے انبیاء کی نسبت تو فقط خاتم النبیین شاہد  
ہے کیونکہ اوصاف معرض موصوف بالعرض موصوف بالذات کے فرع ہوتے ہیں موصوف بالذات  
او صاف عرضیہ کی اہل ہوتا ہے اور وہ ادنیٰ کی نسل اور ظاہر ہے کہ والد کو والد اور اولاد کو اولاد ہی  
محاط ہے کہتے ہیں کہ یہاں سے پیدا ہوتے ہیں وہ خال ہوتا ہے چنانچہ والد کا اسم خال ہونا اسپر  
شاہد ہے اور یہ مفعول ہوتے ہیں چنانچہ اولاد کو مولود کہنا اسکی دلیل ہے سو جب ذات ہارکات  
محمدی صلعم موصوف بالذات بالنبوۃ ہوئی اور انبیاء باقی موصوف بالعرض تو یہ بات ثابت ہو گئی کہ

ضرور ہے کہ اول استدلال ہی ہو لے اگر آفتاب کو علت نور نہ سمجھیں تو پہر نور سے وجود آفتاب پر استدلال  
 ممکن نہیں اور یہ سمجھنا کہ یہ علت ہے اور وہ معلول بھی استدلال ہی ہے استدلال ہی میں سوال کے اور  
 لیا ہوتا ہے الغرض وجود ذہنی معلول بھی علت کے وجود ذہنی پر ایسی طرح موقوف ہے جیسو اسکا  
 وجود اس کے وجود خارجی پر باقی استدلال انی میں علم تازہ نہیں ہوتا علم سابق کا استحصال ہوتا ہے اور  
 ظاہر ہے کہ علت اپنی معلول میں بہ نسبت اسکی حقیقت کے جو تعینات اور مشخصات میں درجہ اولیٰ  
 اور توابع اور محتاج فی التحقیق اولیٰ بالتصرف ہے علیٰ ہذا القیاس معلول کو اگر قابل محبت ہے جو محبت  
 اپنی علت سے ہوگی جو اسکی اہل ہے اور اوسیکار تو اوس میں ہے چنانچہ مثال نور آفتاب سے  
 ظاہر ہے وہ محبت تعینات سے کا جیسو ہوگی جو لواحق میں اور باہم اتفاقی ملاقات ہوگی ہے اس  
 صورت میں علت کو بہ نسبت اس کے معلول کے اگر احب الیہ من نفسه کہا جائے تو بجا ہے غرض اولیٰ  
 بمعنی اقربان دونوں مفعول کو مستلزم ہے اور یہ دونوں اس کے منافی نہیں بلکہ اس کے تحقق پر  
 ایسی طرح دل میں جیسو نور آفتاب طلوع آفتاب پر دلالت کرتا ہے سو جیسو طلوع آفتاب وجود  
 نور پر مقدم ہے ایسے ہی تحقق اولویت بمعنی اقربیت تحقق اولویت بالتصرف اور اولویت بمعنی  
 احبیت پر مقدم ہوگی غرض اقربیت مذکورہ کا مابین رسول اللہ صلعم واسنہ مرحومہ ہونا مابین طور کہ آپ  
 اقربا لی اللہ المرحومہ من انفسہم ہوں ضرور ہے اور یہ بجز اس کے تصور نہیں کہ آپ علت ہوں اور  
 اسنہ مرحومہ اعمیٰ مومنین معلول اور ظاہر ہے کہ معلول میں جو کچھ ہوتا ہے فیض علت اور عطا علت  
 ہوتا ہے اسلئے اس کے لئے صیغہ مفعول تجوز کیا گیا اس صورت میں علت میں ضرور ہے کہ وہ فیض ذاتی  
 ہو ورنہ وہاں بھی عرض ہو تو کوئی اور ہی فیض حقیقی ہوگا کیونکہ یہ تو ہو ہی نہیں سکتا کہ وصف عرضی  
 خود بخود ہو جائے کوئی موصوف بالذات ضرور ہے سو وہی ہمارے نزدیک علت اصلی ہر الغرض  
 لفظ رسول اللہ جو مترادف بنی اللہ تھیں معنی بنی اللہ کو ہے جب صفی بنائے تو بوجہ اجتماع شرائط  
 ضروریہ جو شکل دل میں ہونی چاہئیں یہ نتیجہ نکلیگا کہ محمد اونی بالمومنین من انفسہم اور یہ بات اسبات کو  
 مستلزم ہے کہ وصف یا مانی آپ میں بالذات ہو اور مومنین میں بالعرض آپ اس امر میں مومنین کے

مستیزہ کو اور ظاہر ہے کہ عالم کو اگر ادراک معلومات ہوگا تو وہ ایسا ہی ہوگا جیسے فرض کرو آفتاب کو  
 انوار خاصہ درودیوار کا علم جنگو دہوپ کہتے ہیں سوا دسین سے نور مطلق جیسے صفت آفتاب ہے  
 اورتبلیت اور تریج وغیرہ تقطیعات دہوپ جو صحن خانوں وغیرہ کی طرف سے لاتی ہوتی ہیں  
 حل میں صفت صحن خانہ وغیرہ اور اسوجہ سے در صورت علم مفروض جو آفتاب کو حال ہوگا علم نور  
 مطلق بانیوجہ کہ اپنی صفت ہے علم تقطیعات سے جو ادرون کی صفت ہے مقدم ہوگا ایسے ہی نور  
 علم مذکور صفت عالم ہے اور شخصات معلومات صفات معلومات اور اسوجہ سے علم صفت جو عین علم ہی  
 علم شخصات سے مقدم ہوگا اور ظاہر ہے کہ نور آپ بذات خود منور ہے اور یہ شخصات اور تعینات  
 جو حقیقت میں حقیقت معلوم ہیں کیونکہ سلسلی زید و عمر وغیرہ یہ خصوصیات خاصہ ہیں جنکی وجہ سے باہم  
 تباہین ہے نہ وہ امر مشترک جسکو حقیقت انسانی کہتے نور بالعرض سوا اس حرکت علم میں جب نور  
 مطلق اول آیا اور حقیقت مذکورہ دوسری بار تو در صورتیکہ مقصود بالعلم وہ خالق ہی ہوں اور طالب علم  
 خود صاحب حقیقت تو یوں کہنا پڑیگا کہ موصوف بالذات اس موصوف بالعرض ہے اسکی حقیقت  
 کی نسبت بھی زیادہ قریب ہے کیونکہ قریب بعید کے دریافت کے لیے کمی بیشی فاصلہ ضرور ہے  
 اور فاصلہ کے کم ہونے کی یہ علامت ہے کہ او دہر کو حرکت کیجئے تو زیادہ فاصلہ کی چیز سے پہلے آئے  
 سو دیکھ لیجئے حرکت فکری میں اول دلیل آتی ہے پہر مدلول اسلئے استدلال ملی میں بانیوجہ کہ  
 دلیل جو حقیقت میں علت ہوتی ہے اول علت آئیگی اور مطلوب بعد میں اس صورت میں دلیل عینی  
 علت کو مطلوب سے بہ نسبت مطلوب کے بھی زیادہ قرب ہوگا مگر یہ قرب بہ نسبت معلول کے  
 سوائے علت اور کسی کو نصیب نہیں کیونکہ حل میں انفصال ہے گوا اتصال ہو تو جہاں یہ قرب ہوگا یہی  
 علت معلولیت ہوگی اور وقت استدلال اگر خود معلول ہے اپنے ادراک کی طرف متوجہ ہوا ورتل  
 باستدلال ملی ہو تو یہ بات صاف روشن ہو جائیگی کہ طالب کی ذات سے اسکی علت قریب ہے  
 سو اگر مومنین کو اپنی حقیقت کا ادراک مطلوب ہوگا تو بیشک اول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حرکت فکری میں  
 آئیگی پہر انکی حقیقت باقی رہی دلیل انی وہ حقیقت میں دلیل ہی نہیں ہوتی بلکہ استدلال انی کے لئے

اور بالآخر اہم تنفی ہے کجج الوجہ من السماء والارض مماثلت ہونی چاہیے سوا میں سے مماثلت  
فی العدو اور مماثلت فی البعد اور فوق و تحت ہونے میں مماثلت تو اسی حدیث مرفوع سے معلوم  
ہوتی ہے جس سے تحقق سبع ارضین معلوم ہوا ہے اور صاحب شکوۃ نے بحوالہ امام ترمذی اور  
امام احمد باب بدر الخلق میں سکورایت کیا ہے اور ترمذی میں کتاب التفسیر میں سورہ حدید کی تفسیر  
میں روایت کیا ہے وہ حدیث یہ ہے وعن ابیہریرۃ قال بیئنا نبی اللہ صلعم جالس و احبابہ اذ  
ان فیہم صحاب فقال نبی اللہ صلعم هل تدرون ما هذا قالوا لا و رسولہ اعلم قال هذا العنان هذا  
روایا الارض یسوقھا اللہ الی قوم لا یشکونہ ولا یدعونہ ثم قال هل  
تدرون ما فو قکم قالوا لا و رسولہ اعلم قال فانھا الرفع سقفہ محفوظ  
وموجہ مکفوف ثم قال هل تدرون ما بینکم و بینھا قالوا لا و رسولہ اعلم قال  
بینکم و بینھا خمسۃ عام ثم قال هل تدرون ما فوق ذلک قالوا لا و رسولہ اعلم  
قال سماء ان بعد ما بینھا خمسۃ سنۃ ثم قال کذلک حتی عد سبع سموات ما بین  
کل سماءین ما بین سماء الارض ثم قال هل تدرون ما فوق ذلک قالوا لا و رسولہ  
اعلم قال ان فوق ذلک العرش و بینہ و بین السماءین ما بین السماءین ثم قال  
هل تدرون ما الذی تحتکم قالوا لا و رسولہ اعلم قال فھا الارض ثم قال هل تدرون ما تحت ذلک  
قالوا لا و رسولہ اعلم قال ان تحتھا ارضاً اخرى بینھما مسیر خمسۃ سنۃ حتی عد سبع ارضین بین  
کل ارضین مسیر خمسۃ سنۃ ثم قال الذی نفس محمد بیدہ لوانکم ولیم بحبل الی الارض السفلی  
لم یط علی اللہ ثم قرأھا الاول والاخر والظاہر والباطن وهو بکل شیء علیم رواہ احمد والترمذی انتہی  
اس حدیث سے علاوہ اسکے کہ یر زمین سب میں اوپر ہے سات مینوں کا ہونا اور وہ بھی نیچے اوپر  
ہونا اور ہر ایک میں سے دوسری زمین تک ساتوں زمینوں میں پانچ پانچ سو برس کی ماہ کا فاصلہ  
ہونا تبصریح ثابت ہے غرض یہ تین مماثلتیں تو اسی حدیث سے تبصریح معلوم ہو گئیں جس کے معلوم  
ہو نیسے یہ خیال کہ بعد نہائی تبائن مذکورہ کے اور سب باتوں میں شبہات اطلاق و عموم کلام نہ

حق میں والد معنوی ہیں یعنی اور ذکا ایمان آپ کے ایمان سے پیدا ہوا ہے آپ کا ایمان اور وہ کے ایمان کی اصل ہے اور ذکا ایمان آپ کے ایمان کی نسل اس تقریر پر وجہ عطف مذکور اور استدراک مسطور خوب واضح ہو گئی اس لیے اس مضمون کو یہیں ختم کرتا ہوں اگرچہ خوبی مرید توضیح اس بات کو متقصی تھی کہ مثل علم ایمان کا ایک وصف فطری ہوتا اور یہ بات کہ ایمان کمالات علمی میں سے ہے پر علم پر موقوف اور نبوت کمالات علمی میں سے ہے پیکل کو مستلزم اور نیز یہ امر کہ انبیاء کرام میں آپ کے ساتھ طلاق مولودیتہ رکھتے ہیں اور امت کس بات میں اور پھر کیوں لفظ مشیر تولد مومنین کو لفظ مشیر تولد انبیاء سے مقدم رکھا یہ باتیں بیان کرتا اور حسب فہم ہو جو کہ جاتا پر باندیشہ تطویل قدر ضرورت پر انکشاف کے عرض پر دراز ہوں کہ اطلاق خاتم اس بات کو متقصی ہے کہ تمام انبیاء کا سلسلہ نبوت آپ پر ختم ہوتا ہے جیسے انبیاء گذشتہ کا وصف نبوت میں حسب تقریر مسطور اس لفظ سے انکی طرف محتاج ہونا ثابت ہوتا ہے اور آپ کا اس وصف میں کسی کی طرف محتاج ہونا اسماء انبیاء گذشتہ ہوں یا کوئی اور اسی طرح اگر فرض کیجئے آپ کے زمانے میں بھی اس تین میں یا کسی اور زمین میں یا آسمان میں کوئی نبی ہو تو وہ بھی اس وصف نبوت میں آپ ہی کا محتاج ہو گا اور اس کا سلسلہ نبوت بہر طور آپ پر ختم ہو گا اور کیوں نہ ہو عمل کا سلسلہ علم پر ختم ہوتا ہے جب علم ممکن للبشر ہے ختم ہو گیا تو پھر سلسلہ علم عمل کی طرح عرض اختتام اگر باہر سنی تجویز کیا جاوے جو میں نے عرض کیا تو آپ کا خاتم ہونا انبیاء گذشتہ کی نسبت خاص ہو گا بلکہ اگر بالفرض آپ کے زمانے میں بھی کہیں اور کوئی نبی ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے مگر جیسے اطلاق خاتم النبیین اس بات کو متقصی ہے کہ اس لفظ میں کچھ تاویل نہ کیجئے اور علی العموم تمام انبیاء کا خاتم کیا سی طرح اطلاق لفظ شہن جو آیه اللہ الذین علی کل شئ سمیع سمعوت و من الارضین منکھون یتکذل الا من رد بکھون میں واقع ہے اس بات کو متقصی ہے کہ سوا تبائن ذاتی ارض و سما جو لفظ سموات اور لفظ ارض سے مفہوم ہے اور ان دونوں لفظوں کا ذکر کرنا اس باب میں بمنزلہ استثناء ہے اور نیز علاوہ اس تبائن کے جو بوجہ اختلاف ملانم ذاتی یا اختلاف مناسبات ذاتی خواہ نجلہ لازم وجود ہوں یا سارق میں یا سمار والارض تصور سے



ثم يستخبر اهل كل سماء حتى يبلغ الخبر اهل السماء الدنيا ويختطف الشياطين  
السمع فيرفعون فيقذفون الى اولياهم فما جاوا به على وجهه فهو حق ولكنهم  
يحيى فوفى له ويزيد له احدى عشر حصصاً من صفات ظاهريه وبعده من صفات باطنيه  
ولا تكلم في نسبت جو کچھ ہوتا ہے وہ اس ترتیب سے ہے جو پوچھا ہے سو یہ بات بعینہ ایسی ہے جیسے  
حکم بادشاہی جو کچھ ملازمان ماتحت کی نسبت ہوتا ہے اودنے اوپر کے ملازموں کے واسطے  
سے اودن تک جو پوچھا ہے چنانچہ سب کو معلوم ہے اور نیز مقتضائی حدیث دیگر بھی یہی ہے جو شاہ  
عبد العزیز صاحب قدس اللہ سرہ العزیز نے تفسیر عزیزی سورۃ بقرہ میں بذیل تفسیر آیت ۱۱۱  
الاشکاء فسبحن سبحن سبحن سبحن روایت کی ہے چنانچہ فرماتے ہیں واما عندنا من  
صباح من روایت کردہ است کہ سُبْحَانَ الشَّامِ وَالشَّامِ وَالشَّامِ وَالشَّامِ وَالشَّامِ وَالشَّامِ  
علیہا اس حدیث سے ایک تو مماثلت زائدہ معلوم ہوئی یعنی جیسے وہاں اوپر کا آسمان نخل پر کڑوا  
عزیز و میں ہے یعنی اوس سے متصل ہے یہاں اوپر کی زمین یعنی زمین فاضل سے دوسرے مہلات  
الارضیہ ثابت ہوا کہ اوپر کے آسمان و اسی نیچے والوں پر عالم ہوں کیونکہ فضیلت مہلات ظاہریہ  
کہ باقیہ فضیلت مکان ہے سو فروع و اعمیٰ فضیلت مہارات کہ مقتضی ہے کہ فروع فضل اعلیٰ من  
بالذات ہو کیونکہ موصوف بالذات کی طرف سے توفیق و اعمیٰ تفاوت افرار ممکن نہیں ہے بلکہ  
ہوتا ہے اور جہاں دو نظر آتے ہیں یاں نظر کہ نفع و اعمیٰ فروع و ترکیب کو مقتضی ہے تاکہ اتحاد امر  
مشترک کی طرف راجع ہو اور تباہی اسوہ قبائلیہ کی طرف پھرا ختام کار و وحدت لازم آجاتی ہے اس  
صورت میں لا جرم یہ اختلاف تفاوت معروض اور قابل کی طرف سے ہو گا کیونکہ جو ادب میں حقیر اختلاف  
ہیں وہ انہیں کی طرف یا انکی تہات کی طرف جیسے آلات و شراط میں منسوب ہوتی ہیں جو تہنگی مقام زیاد  
شرح سے معذور ہوں یا اس ہلال فہم کی واسطے یہ ضامین معروض ہوئے ہیں و لکھنا تباہی کافی ہے  
الفرقۃ اختلاف و تفاوت معروضات کی جانب ہو گا مگر ظاہر ہے کہ اس صورت میں فروکال وہ واسطۃ الغرض  
ہو گا جو اپنے معروضات کے حق میں موصوف بالذات ہوتا ہے اگرچہ کسی اور کی نسبت وہ بھی معروض حق

مانندہ مراد ہے اور پہلی قوی ہو گیا اور کیوں نہ ہوا دل تو شمس بھی اسی کلام اللہ میں ہے جس میں لفظ خاتم النبیین جسکی اطلاق اور زمینیں کی عموم کے باعث کسی نے آجنگ آئمہ دین میں سے اس میں کسی قسم کی تاویل یا تخصیص کا کرنا جائز نہ سمجھا تو رات و نخل یا کسی پنڈت کی پوتھی میں نہیں جو احتمال تحریف افزا ہو پھر تیسرہ حدیث مذکور اس قدر صدق خیال مذکور علاوہ بریں مقابل کعبہ رض آسمان میں بیت مہر کا ہونا اور پھر اس نظر کہ مقابل کعبہ پر کہیں تک جاؤ اور نیچے تخت الشری تک تو کعبہ ہی ہے خیال مانندت کو اور دو چند مستحکم کرے دیتا ہے این ہمہ اطلاق مانندت میں بیخ رفت مراتب نبوی صلعم ہے یہاں تک کہ اگر اطلاق مذکور کو تسلیم نہ کیجئے تو رسول اللہ صلعم کی عظمت اور رفعت کے سات خصوصیات سے کل ایک ہی باقی رہ جائے اور چھ حصے عظمت کم ہو جا چنانچہ انشاء اللہ قریب ہی یہ محال ہو چا ہوتا ہے خیر اصل مطلب یہ ہے کہ یہ بات ثابت ہوئی کہ ستا آسمان میں اور وہ بھی اور نیچے کیف ما اتفق وائیں یائیں اگے پیچھے واقع نہیں اور پھر اودن میں پانچ پانچ سو برس کا فاصلہ نکلا اور اس طرح زمینوں کا حال ہوا تو یہ بھی یعنی سمجھنا چاہیے کہ جسے ستا آسمانوں میں آبادی ہے اور پھر اوپر کے آسمان والے نیچے کے آسمان والوں پر حاکم ایسے ہی ہوتا زمینیں بھی آباد ہو گئی اور اوپر کی زمین والے نیچے کی زمین والوں پر حاکم ہوں گے دلیل حکومت اہل سموات فوقانی اول تو یہ حدیث ترمذی کی ہے قال الترمذی فی ابواب التفسیر فی تفسیر سورة سبا ثنا نصر بن علی الجعفی ثنا عبد اللہ بن علی ثنا معمر بن الزہری عن علی بن حسین عن ابن عباس قال بینما رسول اللہ صلعم جالس فی نفر من اصحابہ اذ رمی بنجم فاستنار فقال رسول اللہ صلعم ما کنتم تقولون لمثل هذا فی الجاہلیۃ اذ را یتقوا قالوا کنا نقول یموت عظیم او یولد عظیم فقال رسول اللہ صلعم فانه لا یرمی بہ لموت احد ولا حیوۃ ولکن ربنا تبارک اسمہ و تعالیٰ اذا قضی امر سبج حله العرش ثم سبج اهل السماء الذین یلوون ثم الذین یلوونهم حتی یرسل التسمیۃ الی هذه السماء ثم سأل اهل السماء السادسة اهل السماء السابعة ماذا قال ربکم قال فیضو ثم

ظاہر ہے تو مزید عظمت میں روحانیت کیوں ہوگی کیونکہ وصف ذاتی حالت اجتماع حصص میں تو اور بھی بڑا  
نوی ہوتا ہے سو یہ اجتماع حصص اگر ہوتا ہے تو موصوف بالذات ہی میں ہوتا ہے معروض میں نہیں ہوتا کیونکہ  
محکم میں پورا تو نہیں البتہ آفتاب میں سب حصہ فراہم ہیں یا سیلے مراتب فوقانی میں ارواح عظیمہ ہونگی  
اور مراتب تحتانی میں ارواح صغیرہ اور اس حصہ سے فوق و تحت خارجی و ظاہری بھی ملحوظ رہنا چاہیے  
ناکہ ظاہر و باطن متناسب ہیں بالکل وحدت نوعی و تکرار فردی اور پھر فرق فوق و تحت اعتباراً و تفاوت  
عمل و حکمت اگر درست ہو سکتا ہے تو یوں ہو سکتا ہے جس طرح سے عرض کیا کہ ارواح عالیہ ارواح  
سافلہ کے لیے موصوف بالذات ہوں اور افضلترین ملائکہ فلک منہم کوئی ایک مالک ہو جسکی روح  
منہج ارواح ملائکہ باقیہ فلک منہم بھی ہو اور منہج روح فرد افضلترین ملائکہ فلک ششم بھی ہو کہ پھر اسکی  
روح منہج ارواح باقیہ فلک ششم اور فرد کمال ملائکہ فلک پنجم علیٰ ہذا القیاس اور فرد کمال ملائکہ فلک منہم کا ملائکہ  
باقیہ فلک منہم کے لیے بھی منہج ہونا اور فرد کمال ملائکہ فلک ششم کے لیے بھی منہج ہونا اور پھر ادنا کا اور  
ہونا اور فقط تابع ہونا اور ادنا کا نیچے ہونا اور متبوع و منہج ملائکہ باقیہ فلک ششم بھی ہونا یا اسہو  
آفتاب کا بہ نسبت آئینہ واقعہ فی الحسن اور بہ نسبت مہوپ متع منہج ہونا ظاہر ہے کہ دہوپ اوپر  
مگر چونکہ منہج النور نہیں فقط تابع ہی ہے متبوع نہیں اور آئینہ منور یاں نظر کہ درو دیوار کے حق منہج النور  
بھی ہو گیا ہے تو اذن کے حق میں متبوع بھی ہے مگر ہی صورت اسوقت باہم زمینوں کی بھی ہوگی کہ  
ساتوگی ساتواں باو بھی ہوگی اور اوپر کے زمین کی فرد کمال اعی محمد رسول اللہ صلعم کی روح پاک صبیحہ و  
انبیاء و مرسلین کے لیے منہج ہوگی ایسے ہی فرد کمال زمین ثانی کے لیے بھی منہج ہوگی اور ادنیٰ روح کا  
باقی اُن زمین کے مکان کے لیے بھی منہج ہوگی اور فرد کمال میں سوم کے لیے بھی منہج ہوگی علیٰ ہذا القیاس  
نیچے کی زمین تک خیال کر لو اور اس تقریر سے یہ دم بھی مرتفع ہو گیا کہ یہاں کا ہر فرد حاکم و متبوع  
اور ارہمی ماتحت کی افراد مقابلہ و متناظرہ اپنے اپنے نظائر کے تابع بلکہ فقط فرد کمال کا متبوع ہونا  
اور ارض سافلہ کے فرد کمال کا ادنیٰ نسبت و تابع ہونا اور اس کے سبب افراد باقیہ فلک کا تابع ہونا سب  
جائزہ مثال مطلوب ہے تو اول آفتاب در آئینہ کے حال پر غور کیجیے اوپر کی دہوپ میں ادنیٰ دہوپ

جیسے آئینہ وقت نور انسانی درو دیوار اگر درو دیوار کی نسبت واسطہ فی الخوض اور موصوف بالذات  
ہے تو کتاب کی نسبت خود معروض ہے سو ایسے ہی امور جو ث عنہا میں سمجھتے دوسرے حکم محل  
افضلیت بالضرورات کو مقتضی ہے کہ جو فعل ہو وہ باقیویر ماکم ہو ملاوہ برین حسن انتظام خلاد مذہبی  
جو ہر نوع میں نمایاں ہے اس بات کو مقتضی ہے کہ جیسے افراد کا سلسلہ نوع پر اور انواع کا سلسلہ جنس پر ختم  
ہوتا ہے اور اس وجہ سے جس کے احکام و آثار انواع میں در انواع کے احکام و آثار افراد میں جاری  
و ساری ہیں استقلال جو ہر فرد ذوی العقل میں گونہ نمایاں ہے اور اس وجہ سے وہ انتظام جو ان کے تحت  
ہو جانے اور ان کے اجتماع پر موقوف ہے ہل ہو جاتا ہے کسی ایک کدی کے متعلق کر کے اور کو مستقل  
اعظم قرار دیا جائے جس کے سامنے یہ استقلال فردی فردی واسطے محتاج نظر آئیں سو اس کا نام حکومت ہے  
بلکہ وجہ تکرار افراد کی غور سے کیجائے تو وہ عروض ہے کیونکہ اگر کئی کو معرفت کے ساتھ عروض ہو  
تو یہ تعداد افراد پر گزرا ظاہر نہ ہو اور اس صورت میں مناسب یوں ہے کہ موصوف بالذات معروض پر بطریق  
قابلیت حکومت و حکومت رکھتے ہوں حاکم ہوتا کہ بقبوعیت باطنی در صورت بقبوعیت ظاہری منجز وضع  
فی محلہ بھی جائے پھر یہ فوقیت و تحتیت باوجود اتحاد نوعی بحکم عدل و حکمت اس بات کو مقتضی ہے کہ جیسے فرد  
تنزل نوعی اور نوع تنزل جنسی ہوتا ہے اس طرح ارواح ملائکہ سافل تنزل ارواح ملائکہ عالی ہوں تو یہ منسلک  
ہے نہ تکرار افراد و فوقیت و تحتیت دونوں صحیح ہوں اس لیے کہ تنزل مرتبہ بھی مثل تکرار معروض ممکن نہیں  
چنانچہ افراد کی تنزل نوعی ہونے سے اور انواع کے تنزل جنسی ہونے سے یہ بات ظاہر ہے کہ تنزل تکرار  
متلازم ہیں در معروض پر موقوف اور عروض کا قصد آپٹن ہی چکے ہیں کہ موصوف بالذات موصوف  
بالعرض پر جیسے باعتبار ظہور و نفوذ احکام ہمیں آثار حاکم ہوتا ہے ایسے ہی باعتبار حکومت بھی حاکم ہونا  
چاہیے اس صورت میں کیفیت حال یہ ہوگی کہ ارواح سافلہ جو مرتبہ تکرار میں پیدا ہوتی ہیں در درجہ میں ہی  
پہنچے ہیں ارواح صغیرہ و حقیرہ ہوں در ارواح عالیہ جو درجہ میں عالی اور وحدت اور مبداء کی جانب ہیں در  
عظیمہ اور کبیرہ ہوں عرض جب مجموعہ حصص کو شیخے تو ایک روح عظم شمل بالانوع ہو اور جلدے جلدے  
حقے کر لیجے تو روح صغیرہ پیدا ہو سو جب مرتبہ صغیر میں روحانیت ہے چنانچہ افراد کے ملاحظہ سے

لگو کافی ہو مگر در صورتیکہ زمانہ کو حرکت کہا جاوے تو اُسکے لئے کوئی مقصود بھی ہو گا جسکے آنے پر  
 حرکت منتہی ہو جائے سو حرکت سلسلہ نبوت کے لئے نقطہ ذات محمدی منتہی ہے اور یہ نقطہ اس سابق زمانہ  
 پر اس سابق مکانی کے لئے ایسا ہے جیسے نقطہ راس زاویہ تاکہ اشارہ شناسان حقیقت کو یہ معلوم  
 کہ اپنی نبوت کون مکان زمین زمان کو شامل ہے راہ شہ کہ زمانہ تو بعد ختم نبوت بھی باقی ہی اگر حقیقتہً  
 حرکت مذکورہ ہے تو لازم آتا ہے کہ مقصود تکا بھی نہیں ہو سکتی اور رسول اللہ صلعم فضل البشرین  
 ایونکہ مقصود مطلوب نہیں جو منتہا حرکت مذکورہ ہو گا وہی فضل ہو گا سو یہ شبہ قابل اس کے نہیں  
 کہ اہل فہم کو موجب تردد ہو مگر بالہنمہ دفع حجابان کے لئے یہ معروض ہے کہ ہر حادث زانی کے لئے  
 ایک عمر ہے کہ جسکی وجہ سے محققان صوفیہ کہ ام ہر حادث میں قائل تجد واثبات ہوتے کیونکہ زمانہ  
 ایک حرکت ہے چنانچہ اسکا متجدد غیر قائل الذات ہونا ہی اُسکے مؤید ہے اس صورت میں سافات منتہا  
 میں اور حرکات متجددہ ہنملہ حرکات سلسلہ نبوت بھی تھی سو بوجہ حصول مقصود عظم ذات محمدی  
 وہ حرکت مبالغہ سبکوں ہوئی البتہ اور حرکتیں بھی باقی ہیں اور زمانہ آخر میں آپ کی ظہور کی ایک بھی  
 وجہ ہے غرض باعتبار زمانہ اگر شرف ہے تو مستقبل میں ہے کہ وہ طرف مقصود ہے نہ یہ کہ زمانہ مستقبل  
 فی حد ذاتہ اشرف ہے اور باعتبار مکان جانب فوقانی تاکہ فوقیت مراتب پر دلالت کرے باقی  
 یہ فرق کہ نبی آدم کا فرقی ہوئے ہیں اور ملائکہ کا فرقی نہیں ہوتے یا ملائکہ تعداد میں زیادہ ہیں اور نبی آدم کم  
 سو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ فرق اطلاق مماثلت میں قاج نہیں یہ جو راقم سطور نے عرض کیا تھا کہ وہ  
 تباہ جو مقتضای اختلاف ماہیت ارض سما اولوازم ماہیت ارض سما یا مناسبات ماہیت ارض سما میں جو  
 ملحوظ کر کے پھر تامل دیکھنا چاہیے سو جیسے عظمت سموات اور صفراضین تشخصات و تعینات ارض سما  
 میں داخل ہے اور یہ اختلاف اُس اختلاف مفہوم ہی میں آگیا ایسے ہی بوجہ مناسبت اختلاف  
 مقدار یہ مکان بھی ضرور ہے بلکہ اس صورت میں اگر یہاں کے مکان کو وہاں کے مکان کے ساتھ  
 ہی نسبت ہو جو یہاں کی مقدار کو وہاں کی مقدار کے ساتھ ہر زمین کو اپنے مقابل کے ساتھ تو عجیب  
 اور اس صورت میں ممکن ہے کہ ساتویں زمین میں بائیسے ہوں اور وہ زمین اس زمین سے

کی اہل نہیں جو ایسے محسن سے پیدا ہوئے ہیں دوسری دیکھتے لاث تو لغت پر مثلاً حاکم پر اس کی اردلی  
 کے لوگ اس کی اردلی کے حاکم نہیں البتہ لاث بواسطہ لغت ان پر بھی حاکم ہے جیسے آفتاب بواسطہ  
 ایسے نیچے کی دیوہوں کا بھی مخدوم تھا اس تقدیر پر نیچے کی زمین سے سلسلہ نبوت شروع ہو گا اور  
 رسول اللہ صلعم کے اوپر وہ سلسلہ ختم ہو گا جیسے یہاں کی نبوت کا سلسلہ بھی آپ ہی پر اختتام پاتا ہے  
 اتنا فرق ہے کہ یہاں انبیاء باقیہ میں باہم نسبت حکومت و محکومیت کا اشارہ قطعی نہیں نکال سکتے  
 اور نیچے کی زمین سے جو سلسلہ شروع ہوا ہے وہیں اشارہ قطعی ہم کہہ سکتے ہیں کہ دوسرے زمین والے  
 تیسری زمین والوں پر حاکم ہیں اور تیسری زمین والے چوتھی زمین والوں پر علی بن ابی طالب سواس فرق کی  
 صیح اگر مثال سے منظور ہے تو سینے کہ ہم بادشاہ کو لاث پڑا اور لاث کو لغت پر حاکم تو فقط یہی  
 بات کے بہرہ سے کہہ سکتے ہیں کہ حکوان مراتب کا باہم فوق و تحت ہونا معلوم ہے پڑا لاث یا لغت کے  
 محکمہ اور محکمہ میں یہ حکم برابر جاری نہیں کر سکتے عرض ایک سلسلہ نبوت تو فوق و تحت میں واقع ہے اور باعتبار  
 فرق مراتب مکانی اس کے فرق مراتب کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور ایک سلسلہ نبوت ہمیں مستقبل میں ملے گا  
 اور باعتبار فرق مراتب زمانی اس کے فرق مراتب کی طرف اطلاع کی گئی تشریح اسکی یہ ہے کہ اہل فہم پر  
 روشن ہے کہ زمانہ ایک حرکت ارادہ خداوندی ہے اور یہی وجہ ہے کہ محققین صوفیہ کرام علیہم السلام  
 تہجد و اشغال کے قائل ہوئے کیونکہ حرکت میں متحولہ حرکت کا ایک فرد ہر آن میں جدا متحرک کو عارض ہوتا ہے  
 والاعاقل تکفیف الاشارة۔ اور یہی وجہ ہے کہ زمانہ مقدار حرکت ہے کیونکہ مقدار ہونے کے لیے قائل  
 اور تجانس ضرور ہے خط کے لیے مقدار خط ہی ہو سکتا ہے اور سطح کے لیے مقدار سطح اور جسم کے لیے  
 مقدار جسم لہٰذا وہ چیز جس سے کسی بیشی مساوات معلوم ہو وہ ہم جنس ہی ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ خط کو  
 سطح سے نہیں تپا پ سکتے اور اگر تپا بھی لیتے ہیں تو اسکی ایک بعد سے جواز قسم خط ہے تو ہاں  
 علی بن ابی طالب اس اگر جسم کو سطح یا خط سے ناہن تو اسکو ہی ایسا ہی سمجھو ہر حال زمانہ ایک امتداد  
 حرکت خداوندی ہے اگر اندیشہ طویل نہ ہوتا تو انشاء اللہ اس بحث کو واضح کاف کر دیکھتا پھر کیا کیجے  
 نیز ملاحظہ فرمائی مقدار ضرورت ہی زیادہ تازیبا ہے تیسرا اہل فہم سے یہ امید ہے کہ نقطہ اشارہ

ن بالیقین تشبیہ نسبت ہے اسلئے کہ کم سے کم اگر نفس عدوین مماثلت ہوگی تب یہ معنی ہوں گے کہ  
 اس مجموعہ کے اجزاء کو باعتبار کم منفصل اس مجموعہ سے وہ نسبت ہے جو اس مجموعہ کے اجزاء کو اس  
 مجموعہ کے اجزاء سے اور اہل فہم جانتے ہیں کہ یہ تاویل نہیں کہ وہ بیگانگی تشبیہ مضمر کو مرکت بنا لینا  
 بلکہ یوں کہئے کہ تاویل مضمر بنا لیتے ہیں وجہ اسکی یہ ہے کہ جملہ تاویل مضمر ہو سکتا ہے پر مضمر میں تاویل  
 ممکن نہیں سو کیوں نہیں وجہ اسکی یہی ہے کہ کثیر حقیقی کو تو وسیلہ ہمت اجتماعی احد بنا سکتے ہیں پر او حقیقی کو  
 کسی طرح کثیر حقیقی نہیں بنا سکتے سو یہاں دیکھ سچے کہ کیا ہے وہ حقیقی ہے یا کثیر حقیقی نہ عدوین محدث  
 نہ محدوین اور باعتبار ہمت اجتماعی وحدت ہو بھی تو وہ مقصود بالذات بالارادہ نہیں البتہ عنوان شبہ  
 اور عنوان شبہ کہئے در ذہن اول تو میں الارض شہن فرماتے سبع ارضیں فرماتے جس میں لفظ کم ہو جاتے  
 سنی دخیج ہو جاتے کنایہ سے بہر حال طرح میں زیادہ وضاحت ہوتی ہے بانی اس لفظ میں  
 کوئی اور خوبی زیادہ نہیں سبب اللہ فی عدو لمع تصور نہیں جو یوں ہی کہئے کہ الکنا یہ ابلغ من الصراحتہ  
 سوا مماثلت فی الحدو کہئے تو کلام از قبیل العنی فی بطن الشاعر ہو جائے ذات وصفات کی بحث نہیں  
 کہ الفاظ مستعملین سے سوا اس لفظ کے اداسنی مقصود میں کام نہ لے ان اگر مساوات فی المقادیر  
 ہوتے تو البتہ یہ محل اس لفظ کے یے بہت عمدہ تھا دوسرے یہ تشبیہ نسبت اسعلاوہ اسکے اور مثالیں  
 اور مثالیں جو مذکور ہو چکی اس طرح سے ہرگز برابر راست نہ تین بالحد بیان تشبیہ نسبت مقصود بالذات  
 اور ظاہر ہے کہ تشبیہ نسبت میں مشابہت اور مناسبت طرہیں علاوہ نسبت مذکورہ ہرگز ضرر نہیں  
 بلکہ ممکن ہے کہ غایت مرجہ کا بون بعد ہو یہی وجہ ہے کہ خدا تعالیٰ اپنی ان نسبتوں کو جو مخلوق کیسے  
 حاصل ہیں ان نسبتوں کے ساتھ تشبیہ دیتا ہے جو مخلوق کو مخلوق کے ساتھ ہوتی ہے مثلاً فرشتے میں  
 صَرَبَ کَلْمًا مِّنْ اَنْفُسِکُمْ حَلَّ لَکُمْ فَا مَلِکْتُ اِنَّمَا لَکُمْ مِّنْ شَرِّ کَا و فَا رَزَقَکُمْ فَا نْتُمْ  
 رَفِیْہُ سَوَاءٌ تَخَافُوْنَہُمْ کَخِیْفَکُمْ اَنْفُسَکُمْ یَا فرماتے ہیں اَللّٰهُ تَعَالٰی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِثْلُ  
 مَعٰرِہ کَسِکُمْ فِیہَا مِصْبَاحٌ اَلْمِصْبَاحُ فِی زُجَاجَہِ الزُّجَاجَہُ کَا مَحَا کُ کَبْ دَرِیُّ یُوْقَدُ  
 مِّنْ شَجَرٍ مَّبَارَکَہِ زَبِیْنُ نَہْ لَّاشْرَقِیَہِ وَلَا عَرَبِیَہِ کَا دَرِیُّہَا یَصِیْغُ وَا کُنْ کُم

ایسی چھوٹی ٹہر جیسے ساتویں آسمان سے یہ گمان چھوٹا ہے اور اگر سموات سب ابرہین تو زمینیں بھی  
 سب برابر ہوں نہ فرق اسلام و کفر نہ اس فرق کی اختلاف لازم ذاتی اور اختلاف مناسبت  
 ذاتی پر ہے پر علم تناسبیت درجہ کا علم غامض ہے علم کامل تناسب تو خدا ہی کو ہو سوا اُس کے  
 انبیاء اور صدیقین کو جو حکماء بنی آدم اور مصداق دُکُنْ یُؤْتِ الْحِکْمَ فَقَدْ اُوتِیَ خَیْرًا  
 کَثِیْرًا ہوتے ہیں کچھ ہو تو ہو دیکھیے موافق آیت اَعْطٰی کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَہٗ اور نیز مقتضای  
 اس حکم و عدل فخم حکما ہونا خدا کی ذات پاک میں مثل تو حید یقینی ہے یہ ضرور ہے کہ گہیوں کو اُس کے مناسب  
 برگ و بار اور جو کو اُس کے مناسب انگور کو اُس کے کھجور کو اُس کے مناسب مرغ انسان کو اُس کے مناسب  
 بدن اور روح ہماری کو اُس کے مناسب عطا ہو لیکن قبل شاہدہ عطیات ہر نوع ایسا کوئی عاقل سمجھتا  
 نہیں آتا کہ یہ بتلا دے کہ گہیوں کے ایسے شاخ و برگ و بار ہوں گے اور جو کے ایسے اور انسان کا  
 ایسا بدن ہو گا اور حمار کا ایسا غرض تناسب مناسبت یقینی پر درجہ مناسبت و تناسب معلوم نہیں  
 علم یقینین میں یقین جب بنے کہ ہم اندھوں کو وہ دیدہ بصیرت عنایت ہو جس سے یہ فرق ایسا نمایاں  
 ہو جائے جیسے اندھوں کو بعد بینا ہو جانے کے یہ بات معلوم ہو جاتی ہے کہ لال رزائی پر سبز گوشا و  
 سبز رزائی پر لال گوٹ پھیتی ہے سوا اُس کے اور گوٹ زیبا ہونگی بالجملة جس چیز کو خدا نے کسی چیز کے ساتھ  
 جوڑ دیا ہے یا مقابل میں رکھا خالی کسی تناسب سے نہیں جب یہ بات معلوم ہو گئی تو اب سینے کے تشبیہ  
 نسبت بہ نسبت جب ہی معلوم ہو سکتی ہے جب دو چیزوں کا پہلے تناسب معلوم ہو اور دو چیزوں کا بعد  
 مثلاً دو کو چار کے ساتھ وہ نسبت ہے جو ہزار کو دو ہزار کے ساتھ ظاہر ہے کہ اس تشابہ نسبت کا یقین  
 بطور عین یقین یا حق یقین جب ہی متصور ہے کہ دو اور چار کا تناسب بھی معلوم ہو اور ہزار دو ہزار کا  
 تناسب بھی معلوم ہو الغرض تشبیہ نسبت بہ نسبت وحدت نوع نسبت کو تقضی ہے اور علم تشبیہ کو  
 علم نوع مذکور کو اور ظاہر ہے کہ وہ ماملت جو لفظ مثلث میں سے بین السموات والارضین مفہوم ہے تشبیہ  
 جب کو تشبیہ مرکب کہیے تشبیہ مفرد مفرد نہیں میں زمین کو آسمان سے کیا مناسبت اور اگر ہر بھی کوئی  
 مناسبت و ظاہر ہے کہ کوئی نہیں تو ہمیں کیا آیت اَللّٰہُ الَّذِیْ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ وَ مِیْنَ الدَّارِ حِیْنَ مِثْلَہُمْ



یسی محال یا دشوار بات ہے جسکی وجہ سے اطلاق ممالکت سائر اراض میں متناہل ہوئے بالجلد ثلثہ  
 میں السائر والارض صحیح الوجہ ہے اور یہ فرق امر جبہ ملائکہ رحمتہ و ملائکہ عذاب ملائکہ خبت و ملائکہ دفعہ  
 و ملائکہ تنبیہ نفع ارض و ملائکہ تعینہ نقض ارض اس تناسب کی تصحیح کے لیے کافی ہے واللہ اعلم  
 بحقیقۃ الحال جب ان ارباب کی مدافعت سے فراغت پائی تو مناسب یہی ہے کہ پھر اصل مطلب کی طرف  
 رجوع کیجئے ناظران اوراق جب یہ بات سمجھ گئے ہیں کہ تشبیہ متضمن آیتہ اللہ الذی خلق سمیع  
 سموات و زمین الارض مشکوٰۃ تشبیہ نسبت ہے تشبیہ مضر نہیں جو تادی مقادیر اجرام و مافیہا  
 لازم آئے تو یہ بات بھی سمجھ میں آگئی ہوگی کہ اگر بطور تشبیہ یوں کہا جائے کہ فرد کمال فلک ہفتہ کو  
 افراد باقیہ فلک مذکور کے ساتھ وہ نسبت ہے جو فرد کمال فلک شمس کو یکے افراد باقیہ کے ساتھ یا فرد کمال  
 زمین بذات معنی خاتم النبیین صلعم کو فرد کمال زمین دوم سے اسی طرح تشبیہ دین اور مراد یہ ہو کہ آپ کو  
 حضرت آدم حضرت نوح حضرت ابراہیم حضرت موسیٰ حضرت عیسیٰ علیہم السلام کے ساتھ مثلاً وہ نسبت  
 جو فرد کمال زمین دوم کو حضرت آدم و غیر ہم علیہم السلام کے مقابل کے افراد زمین دوم کے ساتھ وہ  
 اسی طرح اور افلاک اور اراضی باقیہ میں سجدہ کو تو مسمیان نبوی جو ہم خدا داد بھی رکھتے ہیں متناہل تو  
 کیا ہوں گے برضا و رغبت اس مضمون کو قبول کریں گے کیونکہ قطع نظر اشارہ حسن انتظام خداوندی  
 اور دلالت آیتہ اللہ الذی سبغ سموات الخ اس صورت میں عظمت شان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کس قدر ہے اگر ہفت زمین کو بطور مذکور بہ ترتیب فوق و تحت ثانیے تو پھر عظمت شان محمدی نسبت  
 اس قدر عظمت کے جوہر صورت تسلیم اراضی ہفت گانہ بطور مذکور لازم آتی تھی چھ گنی کم ہو جائیگی  
 ظاہر کیا بادشاہ ہفت قلم کو اگر کوئی نادان فقط اسی قلم کا بادشاہ سمجھے جس میں وہ رونق افروز ہے  
 تو یوں کہو اسکی عظمت کے چھ حصہ گننا دے فقط ایک ہی پر قناعت کی غرض خاتم ہونا ایک امر  
 اضافی ہے بے مضاف الیہ متحقق نہیں ہو سکتا سو بقدر اسکے مضاف الیہ ہوں گے سید غلامت کی  
 افزائش ہوگی جیسے بادشاہت ایک امر اضافی ہے محکوموں اور رعیت کی افزائش پر اسکی ترقی  
 اور عظمت موقوف ہے مگر ان کوئی نادان کج کل کے نوابوں کو دیکھ کر دھوکا کھائی اور کہے کہ جیسے کل

نَسَسْتُمْ مَنَّا لَوْ كُنْتُمْ عَلٰی بِلَاقِيَّاسٍ اَوْ رِبِّتْ جَا تَشْبِيْهِ نَسَبْتْ مَراد ہے تشبیہ مفر نہیں اور  
اس صورتیں ہرگز نہ کسی طرح کا تجوز ہے نہ کسی طرح کی تاویل بلکہ جیسے دو روپیوں کو چار روپیوں کے تھے  
وہ نسبت ہے جو وہ پہاڑوں کو چار پہاڑوں کے ساتھ یا ہزار جو تون کو دو ہزار جو تون کے ساتھ یا کار تھم کے  
سلسلہ کو اپنے متقابل کے سلسلہ کے ساتھ یا مجذورات اعداد مرتبہ میں الواحد الی غیر الہنا یہ کو اعداد مرتبہ کے  
ساتھ ہے اور اس تشبیہ میں باوجودیکہ طرفین نسبتیں میں کچھ مناسبت ہی نہیں ہرگز کچھ مجاز نہیں بلکہ تشبیہی  
مسی صحتی پر ہے ایسی ہی طرح آیۃ اللہ الذی میں خیال فرمائیے اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ ترکیبات  
روحانی اور جسمانی بنی آدم اور حیوانات ارضی وغیرہ ترکیبات روحانی و جسمانی ملا کر انفراد کے ساتھ  
وہی نسبت ہو جو زمین کو فلک کے ساتھ اور یہ فرق کفر و اسلام نیز لگی ترکیب مختلفہ سے پیدا ہوا ہو  
نوع کی ضرورت ہو تو دیکھیے جیسے اجسام بنی آدم میں ترکیب عناصر ہے اور اس ترکیب کو بوجہ شادہ  
رطوبت یوست حرارت برودت و خاص اربعہ عناصر اربعہ دریافت کیا ہے کیونکہ خاصہ کا وجود و تغیر  
اور مخصوص بہ کے وجود پر دلالت کرتا ہے ایسے ہی بوسیلہ خواص اربعہ میں سمجھ میں آتا ہے کہ ارواح  
بنی آدم میں بھی چار عنصر سے ترکیب دی ہے وہ خواص اربعہ کیا ہیں ایک تو مضمون استکبار و تعویذات  
سب میں مشہور ہے دوسرا مضمون خواہش تیسرا مضمون تاثر اور انفعال بھی طلیل کثیر سب میں ہے  
چوتھے استقلال علی ہذا القیاس غصہ اور بیک حرکتی اور نرمی اور بیکل بھی سب میں نظر آتی ہے علی ہذا القیاس  
مضمون عصیان انقیاد و نسیان خطا بھی سب میں موجود ہے یہ بارہ چیزیں جو مذکور ہوئیں ان میں  
جن چار کو لو آتش و باد و آب و خاک کے ساتھ ایک مناسبت ہے اہل فہم خود سمجھ لیں گے باہم جیسے  
اختلاف متغایر عناصر سے فرق حرارت و برودت و رطوبت و یوست امرجہ بنی آدم پیدا ہوتا ہے  
ایسے ہی فرق متغایر ملذومات خواص مذکورہ سے امرجہ روحانی میں عجیب عجیب ترکیبیں خاص ہوتی ہیں  
جنہیں سے ایک مزاج کفر یا اسلام بھی ہے مگر باوجود مناسبت مذکورہ جو عناصر جسمانی اور عناصر روحانی میں  
مذکور ہوئی ترکیب روحانی میں تو کفر و اسلام حاصل ہوتا ہے پر ترکیب جسمانی میں حاصل نہیں ہوتا سو اس طرح  
اگر کتاب بنی الملائکہ و بنی آدم محفوظ رہے اور یہاں فرق کفر و اسلام نمایاں ہو وہاں نہ تو کوئی سی

اور یہ سمجھیں کہ جب انہیں گورشاہ ہوا تو صحیح کیونکر ہو سکتا ہو وہ شذوذ جو قاضی صحت پر  
یعنی مخالف ثقات پر حیا پنچہ سید شریف ہی رسالہ مذکور میں تعریف صحیح میں یہ فرماتے ہیں ہو  
ما انصل سندہ بنقل العدل الصابط عن مثله وسلم عن شذوذ وعلیہ ونعمہ بالمتصل بالمیکین مقطوع  
بای وجه کان وبالعدل من لیکن مستقلاً العدالہ ولا یجوز کا وبالصابط من لیکن حافظاً متیقظاً وبالشدوذ  
یرونیہ الثقتہ علی العالمین یہ الناس فی العدالہ فایہ سبب الخیۃ ملاحظہ اس تقریر سے اہل علم پر روشن ہو گیا  
ہو گا کہ شذوذ بمعنی مخالف ثقات مراد نہیں کیونکہ شذوذ بمعنی مخالف ثقات صحت کے لئے  
معارضہ حدیث باین معنی شاذ ہو صحیح نہیں ہو سکتی! انہیں مخالفت عدم مخالفت کا عقدہ ہی تقریر گذشتہ  
کے اہل گیارہ حضرت عبداللہ بن عباس مخالف تھا تو حلیہ خاتم النبیین کی مخالف تھا یا اولیٰ حادث کے معارض تھا  
اور مفسر معنی خاتم النبیین میں بعد مطالعہ تقریر گذشتہ اہل فہم کو لو انشاء اللہ کہ تردد نہ ہو گا کہ انہیں مذکور و مثبت معنی  
خاتم النبیین سے مخالف بلکہ انہیں مذکور کا غلط ہونا البتہ مثبت خاتمیت میں بہت قاضی ہو اور کیوں نہ ہو صورت  
انکار اثر معلوم خاتمیت کے سات حصوں میں سے ایک ہی حصہ باقی رہتا ہے اس صحت میں  
درعیان فحبت نبوی سے ہکویہ توقع ہو کہ جیسا اس اثر کا انکار کرتے تھے اب اتنا ہی اقرار کریں  
بلکہ اس سے بھی بڑا انکار میں تو تکذیب رسول اللہ صلعم کا کھٹکا بھی تھا اقرار میں تو کچھ اندیشہ ہی  
نہیں بلکہ سات زمیوں کی جگہ اگر لاکھ دو لاکھ اوپر نیچے اسی طرح اور زمینیں تسلیم کر لیں تو میں  
ذمہ کش ہوں کہ انکار سے زیادہ اس اقرار میں کچھ وقعت نہ ہوگی نہ کسی آیہ کا تعارض نہ کسی حدیث  
سے معارضہ نہ اثر معلوم اس میں سات سے زیادہ کی نفی نہیں موجب انکار اثر مذکور میں یا وجوہ  
قصیح ائمہ حدیث یہ جرات ہو تو اقرار اراضی زائدہ از سبع میں تو کچھ ڈبھی نہیں ملا وہ ہیں تقریر  
خاتمیت زمانی انکار اثر مذکور میں قد نبوی صلعم میں کچھ افزائش نہیں ظاہر ہے کہ اگر ایک شہر آباد  
ہو اور اس کا ایک شخص حاکم ہو یا سب میں افضل تو بعد اسکے کہ اس شہر کی برابر دوسرا ولایت  
ہی شہر آباد کیا جائے اور اس میں بھی ایسا ہی ایک حاکم ہو یا سب میں افضل تو اس شہر  
کی آبادی اور اس کے حاکم کی حکومت یا اس کے فرد افضل کی افضلیت سے حاکم یا افضل

نواب بے لکھ نواب بن ایسی ہی آن حضرت صلعم کی خاتمت اور انبیاء کی محتاج نہیں جو انکی ترقی اور افزائش کے لئے نبیوں کی تکثر کی ضرورت ہو بالجملہ کوئی نادان یا کوئی سفاقت پرستی باتوں کی تسلیم میں مثال ہو تو اہل فہم اور اہل محبت کو تو مثال نہیں ہو سکتا مان بوجہ عدم ثبوت قطعی نہ کسی کو تکلیف عقیدہ دے سکتے ہیں نہ کسی کو بوجہ انکار کافر کہہ سکتے ہیں کیونکہ اس قسم کے استنباط امت کے حق میں مفید یقین نہیں ہو سکتے احتمال خطا باقی رہتا ہی البتہ تصریحات قطعی الثبوت تو بھر تکلیف مذکور اور تکثیر مسطور دونوں پر اسوہ بیان ایسی تصریحات درجہ قطعیت کو نہیں پہنچتی بنی نہ کلام میں ایسی تصریح ہے نہ کسی حدیث متواتر میں البتہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے ایک اثر منقول ہے جو درجہ تواتر تک نہیں پہنچتا نہ اس کے مضمون پر اجماع منعقد ہوا اس لئے تکلیف اعتقاد اور تکثیر منکران تو مناسب نہیں پر ایسے آثار کا انکار خصوصاً جبکہ اشارت کلام ربانی بھی اسی طرح ہو خالی ابتداء سے ایسی باتوں کا منکر پورا اہل سنت و جماعت تو نہیں کیونکہ ائمہ حدیث نے اسکی تصحیح کی ہے اور جس نے اس کو شاذ کہا ہے جیسے امام بیہقی تو اوہ نہوں نے تصحیح کہہ کے شاذ کہا ہے اور اس طرح سے شاذ کہنا مطاعن حدیث میں سے نہیں سمجھا جاتا کا قال السید الشریف فی رسالتی اصول الحدیث قال للشافعی الشاذ ما رواہ الثقة مخالفاً لما رواہ الناس قال ابن الصلاح فیہ تفصیل فاذا خلف مفردہ واحفظ منہ واضبط فتشاذ و مردود وان لم یخالف وهو عدل ضابط ففیہ حرج رواہ غیر ضابط لکن لا یبعث فی رجبہ الضابط فحسب وارتفع فمکر اس سے صاف ظاہر ہے کہ شاذ کے دو معنی ہیں ایک تو یہ کہ روایت ثقہ مخالف روایت ثقات ہو دوسرے یہ کہ اس کا راوی فقط ایک ثقہ ہو سو بایں معنی اخیر منجملہ اقسام صحیح ہے نہ ضعیف چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی فرماتے ہیں قال الشیخ عبدالحق الحدیث الدھلوی فی رسالۃ اصول الحدیث التی طبعها مولانا احمد علی فی اول المشکوۃ المطبوعۃ بعض الناس یفسرون الشاذۃ بمعرف الراوی من غیر اعتبار مخالفتہ الثقات کما سبق ویقولون صحیح شاذ و صحیح غیر شاذ فالشاذ ذہل هذا المعنی ایضاً لا ینافی الصحۃ کالغرابۃ والذکر یندر فی مقام الطعن بمخالف الثقات فی عبارت بعینہ وہی کہتی ہے جو میں نے عرض کیا سو لفظ شاذ سے کوئی صاحب دہو کا نہ کھانیز

وجہ اس کی یہ ہے کہ باعث تاویلات مذکورہ فقط یہی مخالفت خامتیت تھی جب مخالفت ہی نہیں  
تو ایسی تاویلین کیوں کیجئے جبکو مدلول معنی مطابقی سے کچھ علاقہ ہی نہیں باقی  
رہی یہ بات کہ بڑوں کی تاویل کو نہ مانئے تو اُن کی تحقیر نمود بالشر لازم آئیگی  
یہ انہیں لوگوں کے خیال میں آسکتی ہے جو بڑوں کی بات فقط ازراہ بے ادبی نہیں مانا کرتے  
ایسے لوگ اگر ایسا سمجھیں تو بجا ہی المیہ تیس علی غفہ اپنا یہ وتیرہ نہیں نقصان شان اوپر پڑے  
اور خطا و نسیان اور چیز اگر بوجہ کم التفاتی بڑوں کا فہم کسی مضمون تک نہ پہنچا تو اُن کی  
شان میں کیا نقصان آگیا اور کسی طفل نادان نے کوئی ٹھکانے کی بات کہدی تو کیا اتنی  
بات سے وہ عظیم الشان ہو گیا **۵** گاہ باشد کہ کو دک نادان بہ غلط بردف زند تیرے  
ہاں بعد وضوح حق اگر فقط اس وجہ سے کہ یہ بات میں نے کہی اور وہ اگلے کہ گئے تھے میری  
نہ مابین اور وہ بُرائی بات گاے جائیں تو قطع نظر اسکے کہ قانون محبت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے یہ بات بہت بعید ہے ویسے ہی اپنی عقل و فہم کی خوبی پر گواہی دیتی ہے پھر بائیمہ یہ اثر  
اگرچہ بظاہر موقوف ہے مگر بالمعنی مرفوع ہے اس لیے کہ صحابی کا بطور جزم اُن امور کا بیان کرنا  
جنہیں عقل کو دخل نہواہل حدیث کے نزدیک مرفوع ہوتا ہے وجہ اُس کی یہ ہے کہ صحابہ رب کے  
سب عدول اور پھر عدول بھی اول درجہ کے تقویٰ میں ایسے پکے کہ اور کسی سے انہی پس  
نہیں ہو سکتی بہرہ کب ہو سکتا ہے کہ عہد اچھوٹ بولیں اور وہ بھی دین کے مقدمہ میں ہاں  
بطور احتمال جیسا کہ استنباط میں ہوا کرتا ہے ایسی باتوں میں جنہیں عقل کو مداخلت نہ دخل دیدینا  
اُن سے ممکن ہے بلکہ واقعہ اور اُن سے کیا تمام اکابر سے یہ بات منقول ہے مگر اثر مذکور کا بطور  
جزم ہونا اور مضمون مذکور کا عقلیات میں سے نہ ہونا ظاہر و باہر ہے سو جب اثر مذکور مرفوع  
ہوا اور سند اُس کی صحیح آیت مذکور اُس کی موید محبت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اُس کی طرف  
مائل حسن انتظام جو بہر نوع میں مشہور ہے اس پر شاہد عظمت قدرت اس پر وال شہر بھی اہلکار کیا جا  
تو مجز اسکے کیا کہا جائے کہ امثال روا فض و خوارج و اہل اعتزال ایسی باتیں کیا کرتے ہیں

اول کی حکومت یا افضلیت میں کچھ کمی نہ آجائیگی اور اگر صورت تسلیم اور چہرہ زمینوں کے  
 لوہان کے آدم و نوح وغیرہم علیہم السلام بیان کے آدم و نوح علیہم السلام وغیرہم سے زمانہ  
 سابق میں ہوں تو باوجود مماثلت ملی ہی آپ کی خاتمیت زمانے سے انکار نہ ہو سکے گا جو وہان  
 کے محمد صلعم کے مساوات میں کچھ حجت کیجیے ہاں اگر خاتمیت بعضی انصاف ذاتی بوصف نبوت  
 کیجئے جیسا اس مہمچدان نے عرض کیا ہے تو پھر سوا رسول اللہ صلعم اور کسی کو افراد مقصود بالحق  
 میں سے مماثل نبوی صلعم نہیں کہہ سکتے بلکہ اس صورت میں فقط انبیاء کی افراد خارجی ہی پر  
 آپ کی افضلیت ثابت نہوگی افراد مقدرہ پر بھی آپ کی افضلیت ثابت ہو جائیگی بلکہ اگر بالفرض  
 بعد زمانہ نبوی صلعم بھی کوئی نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا چہ جائے کہ  
 آپ کے معاصرین میں یا فرض کیجئے اسی زمین میں کوئی اور نبی تجویز کیا جائے بالکل  
 ثبوت اثر مذکور دونائے خاتمیت ہر معارض و مخالف خاتم النبیین نہیں جو یوں کہا جائے کہ  
 یہ اثر ذاتی یعنی مخالف روایت ثقات ہو اور اس سے یہ بھی واضح ہو گیا ہو گا کہ حسب مرقوم منکران  
 اثر اس اثر میں کوئی علت غامضہ بھی نہیں جو اسی راہ سے انکار صحت کیجئے کیونکہ اول تو امام  
 بیہقی کا اس اثر کی نسبت صحیح کہنا ہی اس بات کی دلیل ہو کہ اس میں کوئی علت غامضہ خفیہ  
 قاعدہ فی الصیغہ نہیں دوسرے شذوذ تھا تو یہی تھا کہ مخالف جملہ خاتم النبیین ہی اور علت  
 تھی تب ہی تھی اگر اور کوئی آیت یا حدیث ایسی ہی ہوتی جس سے سات سے کم زیادہ زمینوں کا  
 ہونا یا انبیاء کا کم و بیش ہونا یا نہونا ثابت ہوتا تو کہہ سکتے تھے کہ وجہ شذوذ یہ ہے مگر آج تک  
 نہ کسی نے ایسی آیت و حدیث سنی نہ مریون نے پیش کی علیٰ ہذا القیاس مضمون علت قاعدہ کو  
 خیال فرمائیے آج تک سوا مخالفت مضمون مذکور کسی نے کوئی وجہ قاضی فی الاثر المذکور پیش  
 نہیں کی اور فقط احتمال بدلیل اسباب میں کافی نہیں ورنہ بخاری و مسلم کی حدیثیں بھی اس  
 حساب سے شاذ و محلل ہو جائیں گی اور نیز یہ بھی واضح ہو گیا ہو گا کہ یہ تاویل کہ یہ اثر تعلیقات  
 سے ماخوذ ہے یا انبیاء ارغنی ماتحت سے مبلغان احکام مراد ہیں ہرگز قابل التفات نہیں

اہل ہنیت مجھ جو شمس و قمر وغیرہ کو منحرف مانتے ہیں اور زمین کو ساکن اور بفرورت تصحیح  
 حساب حرکات اکثر افلاک میں خارج مرکز مانتے ہیں اور جو برعکس کہتے ہیں وہ زمین کے  
 مدار کو بیضوی کہتے ہیں سو اگر باعتبار شمس و قمر صادق زمین کو خارج مرکز کہہ لیا تو کیا گناہ ہی بلکہ  
 اس طرف خارج مرکز ماننے اور اس طرف خروج مرکز مان لینے کو بعد ضم بعض مقدمات جب بھی  
 تصحیح حساب مذکور ممکن ہے یا تا فرق ہی کسی نے یون ہی اٹکل کے تیر لکھ کے کسی نے دیکھنے والوں  
 کی زبانی کہا خیر یہ بات دور جا پڑی اثر مذکور کے الفاظ اس کے قریب قریب ہیں فی کل ارض  
 آدم کا دکم و نوح کنو حکم و ابراہیم کا براہیم و عیسیٰ کے حکم و بنی کنیکم۔ جملہ اخیر سے صاف روشن  
 ہے کہ تشبیہ فی التسمیہ اور نہین تشبیہ فی المرتبہ مراد ہے سو آدم کا دکم الخ نام لیکر تشبیہ دینی ایسی ہی  
 جیسے عزلی میں کہا کرتے ہیں لکل فرعون موسیٰ یا ردوین کہتے ہیں فلا نے کا با و آدم ہی فلا  
 ہی عرض جیسے یہاں نام مذکور ہے اور عرض مرتبہ و مقام سے سے ہی ایسے ہی اثر مذکور ہیں  
 بھی خیال فرمائیے کہ تشبیہ فی المرتبہ یعنی فی النسبہ مراد ہے فقط تشبیہ فی التسمیہ اور نہین  
 بان کمال مماثلت اس بات کو مقتضی ہے کہ وہاں بھی یہی نام ہوں اور شاید یہی وجہ ہے کہ نام  
 کو ذکر کیا عرض جملہ اخیر میں تشبیہ فی النبوة دیکر اور پہلے جلون میں اسماء کا ذکر کر کے شاید  
 اس جانب اشارہ کیا ہو کہ جیسے مقامات افراد اراضی سافلہ مقامات افراد اراضی عالیہ ہیں ایسے  
 ہی توافقی فی الاسم بھی ہے جب تمام ان مضامین سے فراغت حاصل ہوئی اور بعد اتمام شکوک  
 اور ادغام کا استیصال کلی ہو گیا تو لازم یوں ہے کہ توضیح تشبیہ بنی کنیکم ایسی طرح کیجئے  
 جس سے صول اللہ صلعم کی افضلیت اور اراضی سافلہ کے خاتم کی آپ کے ساتھ ثابت  
 دونوں محال ایسی طرح ثابت ہو جائیں کہ پھر کوئی حالت منظرہ باقی نہ رہے اور نیز یہ اشکال بھی  
 مرقع ہو جائے کہ مماثلت فی النسبہ کا آیت اللہ تعالیٰ میں مراد ہونا تو مسلم وجہ مذکور بالا اسباب  
 کے اثبات کیلئے کافی پر اثر ہیں اس تشبیہ کو جو اول سے آخر تک موجود ہے تشبیہ فی النسبہ  
 کہنا بظاہر مخالف ظاہر ہر بیان تو تشبیہ مفرد کہیے تو بجا ہے تشبیہ فی النسبہ کہیں گے تو وہی

ان فرقوں نے بھی بوجہ تصور فہم آیات والہ روایت و تقدیر و خلق افعال میں تاویلین کیں اور احادیث مصرعہ مضامین مذکورہ کو تسلیم کیا بلکہ تکذیب سے پیش آئے سو جیسے آیات مذکورہ کی تاویلوں اور احادیث مذکورہ کی تکذیبوں کے باعث اہل حق نے اُنکو دائرہ اہل سنت و جماعت سے خارج سمجھا ایسے ہی منکر اثر مذکور کو بھی سمجھنا چاہیے اتنا فرق ہی کہ احادیث روایت وغیرہ اثر مذکور سے صحت میں اقویٰ تین اور آیات مذکورہ دلالت مذکورہ میں آیۃ اللہ الذی خلق سبع سموات سے جو اطلاق مماثلت پر دلالت کرتی ہے زیادہ اس لیے وہ بڑے بدعتی ہوں گے یہ چھوٹے مگر جہ با واداسنی ہرنا و لون کا معلوم خاص کر جب یہ دیکھا جائے کہ اگر آیات روایت کی دلالت آیۃ کی دلالت سے زیادہ واضح اور احادیث روایت غیرہ کی صحت اثر مذکور کی صحت زیادہ قوی ہو گیا ہو جیسے یہ فرق اس طرف ہمزہ صحت خیالات عقلی میں قصہ و ثناء دینی روایت وغیرہ کے تسلیم کرنے سے بظاہر قوی قوی دلائل مانع ہیں اور ہر زمین میں آدم و نوح وغیرہم علیہم السلام کے تسلیم کرنے سے کوئی دلیل مانع نہیں باقی خیالات اہل ہیت اگر مزاحم تصدیق اصل اراضی ہفت گمانہ ہرچہ جائیکہ وجود انبیاء مذکورین تو اول تو اسباب میں تمنا اثر مذکور ہی نہیں بلکہ آیۃ مذکورہ اس باب میں قریب نص کے ہے دوسری وہ حدیث جو بروایت ابی ہریرۃ وحوالہ مشکوٰۃ بلفظہ او پر منقول ہو چکی اسکی معاضدہ ہر خیالات اہل ہیت ظنی خود اہل ہیت اس کے ظنی ہونیکے قائل اور انکی دلائل کافی ہونا ظاہر ہو اگر کسی وہی کو یہ وہم دامنگیر بھی ہو کہ اس صورت میں افلاک باہم متصل نہ رہیں گے مرکز زمین مرکز عالم پر منطبق نہ رہے گا تو اس کو اتنا کم دینا چاہیے کہ وہ خیالات جو ہر اطرعے صحیح ہو سکتے ہیں انہیں احتمالات پر جو مذکور ہوئے موقوف نہوں معارض قول مخبر صادق نہیں ہو سکتے اگر اطمینان منظور ہے تو دیکھ لیجئے بطلیموسی کیا کہتے ہیں اور فیثاغورس کیا یونانی کیا کہتے ہیں اور انگریز کیا با انہم حساب طلوع وغروب و فسوف و کسوف و صیف و شتا وغیرہ سب برابر صحیح جب باہم اہل ہیت ہی میں یہ اختلاف ہو اور مقصد برابر حاصل تو پھر ان خیالات کے بھروسے انکار اقوال مخبر صادق کرنا نہایت نازیبا



کی طرف سے آیا ہے اگر بائیں لحاظ کہ ہر نبی کی روح اسکی امتیو محی ارواح کیلئے محدث اور اصل  
 ہوتی ہے چنانچہ تقریر متعلق آیت اللہی اولی بالمؤمنین من انفسہم میں اپنے تامل کیجئے تو اس پر شاہد ہے  
 یوں سمجھ میں آتا ہے کہ اور انبیاء اول المد صلعم سے فیض لیکر امتیون کو پہنچاتے ہیں غرض بیچ میں  
 واسطہ فیض ہیں مستقل بالذات نہیں مگر یہ بات بعینہ وہی ہے جو آئینہ کی نور افشانی میں ہوتی ہے غرض  
 جیسے آئینہ آفتاب اور اس دھوپ میں واسطہ ہوتا ہے جو اس کے وسیلہ سے ان مواضع میں پہنچا ہوتی ہے  
 جو خود مقابل آفتاب نہیں ہوتی پر آئینہ مقابل آفتاب کے مقابل ہوتی ہیں ایسے ہی انبیاء باقی بھی  
 مثل آئینہ بیچ میں واسطہ فیض ہیں غرض اور انبیاء میں جو کچھ ہے وہ ظل اور عکس محمدی ہے کوئی کمال ذاتی  
 نہیں پر کسی نبی میں وہ عکس اسی تناسب پر ہے جو جمال کمال محمدی میں تھا اور کسی نبی میں بوجہ معلوم  
 وہ تناسب نہیں رہا جو جان کدین نبی کنسبیک فرمایا ہے اس میں بقا تناسب کی جانب اشارہ ہے جو جمال  
 بعد لحاظ سنی حاتم الدین اور شبیہ مند ربیع بنی کنسبیک یہ بات عیان ہو جاتی ہے کہ اور زینون میں عکس محمدی  
 اسی تناسب کے ساتھ ہیں اور مفہوم تناسب اس تشبیہ کا تشبیہ فی النسبہ ہونا بھی ظاہر ہو گیا یعنی  
 کمالات اہل میں جو تشبیہ تھی وہی نسبت کمالات عکس میں بھی محفوظ رہے اس صورت میں اگر اصل  
 وظل میں اتنا ہی ہو تو کچھ حرج نہیں کیونکہ افضلیت بوجہ اصلیت پھر بھی اور ہر بیگی اور اگر یوں  
 کیجئے شبہ بہ ذات محمدی ہے اور شبہ فردی فردی ہر نبی کی ذات اس لیے اس تشبیہ کو تشبیہ فرد کہنا چاہئے  
 نہ مرکب موبہاری طرف سے بھی سلمان اگر بہر حال مشبہ اور شبہ کو واحد کو یا متعدد وجہ نسبت تناسب  
 داخلی یعنی تناسب میں کمالات اور تناسب خارجی یعنی تناسب میں الانبیاء دونوں ہی کو کہنا  
 چاہئے تاکہ اطلاق تشبیہ ہاتھ سے نچائے اور افضلیت محمدی کے لیے یہ وجہ اور ہاتھ آجائے کہ  
 جیسے آئینہ میں عکس زمین کی دھوپ عکس آفتاب کا طفیل ہے اور اس وجہ سے آفتاب ہی کی  
 طرف منسوب ہونی چاہیے ایسے ہی اور زینون کے خاتون کے فیوض خولہ و راح انبیاء ہوں  
 یا رواح امت ان کے کمال ہوں یا ان کے سب آپ ہی کی طرف منسوب ہوں گے اتنا تمام  
 مفاد میں کے مطالعہ کرنے والوں کو یہ بات بخوبی روشن ہو گئی ہوگی کہ صورت تسلیم اراضی درگاہ

تشبیہ مرکب لازم آئیگی بلکہ بغرض توضیح مشارالہا و درخ شہیدہ مسطوکہ پہچان اور ہی کچھ قطرہ  
جہاں فہم و انصاف سے توجہ و اقرار حتی کا خواستگار ہے سنیے نبوت وہ کمال ہی جو مثل جمال  
امور کثیرہ پر موقوف ہے حدیث الرویا جز من سنتہ و اربعین جز من النبوة سب ہی کو یاد ہوگی  
بخاری وغیرہ صحاح میں موجود ہے دیکھتے اس حدیث سے صاف ثابت ہے کہ کمال نبوت کوئی  
امر بظہر نہیں ہو جیسے جمال جملہ اعضا ضروریہ کے مجتمع ہو جانے سے حاصل ہوتا ہے ایسے ہی  
کمال نبوت بھی تمام کمالات ضروریہ کے اجتماع سے حاصل ہوتا ہے مگر جیسے تناسب جمال  
کا کوئی ایک قاعدہ نہیں ہے حسین میں ایک جدا ہی تناسب ہے علی ہذا القیاس تناسب کمالات  
نبوت بھی ایک ہی انداز پر نہیں ہوتا کہ میں کوئی تناسب ہوتا ہے کہ میں کوئی سوا گرد و نہیون  
کے کمالات میں ایک ہی تناسب ہو تو ایک کی نبوت دوسرے کی نبوت کے مثل ہوگی  
نہیں تو نہیں مگر جیسے اس عالم میں دو جمال ایک تناسب کے نظر نہیں آتے اگرچہ فی حد ذاتہ  
ممکن ہو ایسے ہی دو کمال نبوت بھی ایک تناسب کے عالم میں معلوم نہیں ہوتے ہاں جیسے  
آئینہ میں عکس جمال کا تناسب بھی وہی ہوتا ہے جو اصل جمال کا تناسب ایسے ہی عکس کمال  
نبوت کا تناسب بھی وہی ہوگا جو اصل کمال کا تناسب ہے اگر کہیں فرق پڑے گا تو آئینہ ماہیت  
معروض کی وجہ سے فرق پڑے گا جیسے تناسب عکس جمال میں آئینہ کی وجہ سے کہیں فرق  
پڑتا ہے یعنی کہیں عکس مذکور اس تناسب پر معلوم نہیں ہوتا جو اصل میں ہوتا ہے بلکہ اس کی  
نسبت لہا یا موٹا یا چوڑا نظر آنے لگتا ہے علی ہذا القیاس آئینہ بیرنگ میں جیسے عکس بیرنگ اصل  
ہوتا ہے اور آئینہ سرخ و سبز میں عکس بیرنگ اصل نہیں رہتا بلکہ الوان آئینہ کی تاراج ہو جاتا ہے  
ایسی ہی کیفیات عکس نبوت میں اگر فرق پڑے گا تو اس کا باعث کوئی کیفیت خاصہ آئینہ نہ  
معروض نبوت ہوگا جب یہ بات ذہن نشین ہوگی تو آگے سینے تقریر متعلق معنی خاتم النبیین  
سے یہ بات تو بھی اہل فہم سمجھ گئے ہوں گے کہ موصوف بوصف نبوت بالذات تو ہمارے  
رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہی ہیں باقی اور انبیاء میں اگر کمال نبوت آیا ہے تو جناب ختم آب صلعم ہی

اس میں مثال ہو گا کہ ان فہم ہی نہ تو پھر انکا کچھ تصور نہیں ہو اور مضمومات تو ان دونوں قید دینے  
 سے ہیں اور مفہوم امکان میں یہ قید میں ماخوذ ہیں خدائی کا مفاد تو موجودیت بالذات ہی اور  
 امکان کا مفاد موجودیت بالعرض اور نبوت اور رسالت میں ظاہر ہے کہ یہ بات مقصود ہی بلکہ مفہوم  
 خدائی اور امکان چونکہ مفہوم اضافی نہیں تو یوں بھی نہیں کہہ سکتے کہ کہیں خدائی اور امکان  
 مطلق ہو اور کہیں بالاضافہ ان خاتمت چونکہ مفہوم اضافی ہے تو یہ فرق اطلاق اور اضافت  
 بیان جاری ہو سکتا ہے باقی اسکا اضافی ہونا اور انکا اضافی ہونا مناسب ہی جانتے ہوں گے میں  
 کس لیے قلم گساون مان یہ بات قابل گذارش ہے کہ امکان میں چونکہ وصف بالعرض ماخوذ ہے اور  
 اس کے حق میں مغلذاتیات ہی تو بیان بھی باوجودیکہ مفہوم بالعرض ماخوذ ہے بالذات ہی میں تخصیص  
 رکھو کہ امکان مجموعہ موجودیت بالعرض کا نام ہے سو کسی صاحب کو یہ شبہ نہ پڑے کہ بیان تو امکان  
 بالعرض ہونا چاہیے تھا بالذات کیون ہوا مان مفہوم موجودیت کو دیکھیں تو البتہ ہی حساب  
 اور ظاہر ہے کہ ممکنات موجود فی الخارج ہوں یا مرتبہ اعیان ثابتہ میں انکو تحقق ہو دو نون جا موجود بالعرض  
 ہیں بالذات نہیں کیونکہ بیان وجود خارجی کے اوصاف انتزاعیہ میں سے ہیں اور وہ ان وجود  
 باطنی کے اوصاف انتزاعیہ میں سے اور سب جانتے ہیں کہ اوصاف انتزاعیہ موجود بلکہ موجود  
 ہونے میں جس سے موجودیت بالعرض ٹپکتی ہے موجود بالذات نہیں ہوتی واللہ اعلم و علیہ اتم  
 و احکم بعد اس تفصیل کے بطور خلاصہ تقریر و فذکرا دلائل یہ عرض ہے کہ ہر زمین میں اس زمین کے  
 انبیاء کا خاتم ہی ہر ہمارے رسول مقبول عالم ان سب کے خاتم آپ کو ان کے ساتھ وہ نسبت ہے  
 جو بادشاہ ہفت اقلیم کو بادشاہان اقلیم خاصہ کے ساتھ نسبت ہوتی ہے جیسے ہر اقلیم کی حکومت  
 اس اقلیم کے بادشاہ پر اختتام پاتی ہے چنانچہ اسی وجہ سے اسکو بادشاہ کہا آخر بادشاہ وہی  
 ہوتا ہے جو سب کا حاکم ہوتا ہے ایسے ہی ہر زمین کی حکومت نبوت اس زمین کے خاتم پنجم ہو جاتی ہے  
 پر جیسے ہر اقلیم کا بادشاہ باوجودیکہ بادشاہ ہی پر بادشاہ ہفت اقلیم کا محکوم ہے ایسے ہی ہر زمین  
 کا خاتم اگرچہ خاتم ہی ہر ہمارے خاتم النبیین کا تاج جیسے بادشاہ ہفت اقلیم کی عزت اور

معلوم بہ شہادت جملہ خاتم النبیین تمام زمینوں میں ہمارے ہی نبی پاکؐ شہ ہوا کہ صلعم کی جاؤ گری ہوگی اور وہ ان کے انبیاء آپ ہی کے در یوزہ گر ہوں گے اور ب جانتے ہیں کہ اس میں جو فضیلت ہو وہ صورت انکار اراضی ماتحت وہ فضیلت ہاتھ سے جاتی بیگی گریبان شاید کسی صاحب کو یہ وسوسہ صیران کرے کہ اگر وہ زمینوں کے بطور معلوم ہونے میں حضرت خاتم النبیین صلعم کی فضیلت کو یہ افزائش ہو تو اور چہ خداؤں کے تسلیم کرنے میں مثلاً اسی طور خدا کی خدائی کو بقدر معلوم افزائش ہوگی سو ہر چند یہ شبہ انھیں لوگوں کو ہو تو ہر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کی برابر اور آپ کی نبوت کو خدا کی خدائی کی برابر سمجھتے ہیں یعنی اس کے تعدد سے اسکا تعدد اور اسکی وحدت سے اسکی وحدت پر ایمان لانے کو تیار ہوتے ہیں سو ایسے لوگوں سے ہمارے کلام بھی نہیں ہم تو کس شمار میں ہیں وہ تو خدا کی بھی نہیں مانتے ان بایں خیال کہ شاید کسی ایسے ویسے سے سن سنا کر کسی اور کو دکھا نہ پڑے یہ گزارش ہو کہ یوں تو اور بھی بہت سے اوصاف منقسم بالذات وبالعرض نہیں ہوتی یہ ایک خدائی دوسری امکان خاص ان دونوں میں تو فرق بالذات وبالعرض نہیں ہوتا جیسے امکان کی ہی ایکسا مکان بالذات ہی فرد ہی مکان البغیر کی گنجائش نہیں نہ واجبہ متنتج ہی کہیں مکان خاص معلوم کرتی ایسے ہی خدائی کے لیے بھی ایک ہی بالذات کی صورت ہو ورنہ ممکن اور متنتج بھی کہیں نہ بھی خدا ہو جاتی اور بھی نہیں تو انکا خدا ہونا ممکن تو ہوتا سلطان دونوں وصفوں کے اور اوصاف مشہورہ خاص کر اوصاف مشترکہ میں الواجب والممكن میں دونوں قعین ہوتی ہیں کہیں بالذات کہیں بالعرض باقی وہ بات جس سے امکان اور خدائی کا قسم بالذات ہی کے ساتھ اخفاص سمجھ میں آجائے اور اوصاف باقیہ کا دونوں قسموں کی طرف منقسم ہونا روشن ہو جائے یہ ہے کہ اکثر اوصاف کا ان دونوں قسموں کی طرف منقسم ہونا تو سب ہی جانتے ہیں پر یہ ہی سب جانتے ہو گئے کہ کسی وصف کے ساتھ اگر قید بالذات یا بالعرض لگالیں اور اس وصف مع القید یعنی مقید کو دیکھیں تو بجز دوسری قسم کی گنجائش نہ رہی ورنہ اجتماع الضدین لازم آئے گا ظاہر ہے کہ سوا بالذات بالعرض نہیں ہو سکتا اور سوا بالعرض بالذات نہیں ہو سکتا اور یہ اسی سوئی بات ہے کہ کوئی مناسب

حَقَّقَ سَمْعَهُمْ سَمْعَاتٍ دوسرے حدیث مطور ایک جہکو مناولہ الی آخرہ نقل کر چکا ہوں اور بعد  
 طور توافق آیہ وحدیث اسباب میں اُن تفسیروں کا قول جنہوں نے سلج ارضین سے سلج اقام  
 مراد لی ہیں یا ہفت طبقات زمین واحد تہذیب کے ہیں معتبر نہیں ہو سکتا خاص کر ازل فہم کے نزدیک  
 کیونکہ آیہ مذکورہ بھی بی معنوت و معیت حدیث مطور تقدار ارضی پر اور وہ بھی بعد زہمت ایسی صاف  
 دلالت کرتی ہے جیسے آسمانوں کے سات ہونے لفظ سلج سموات جیسے سم سموات کے معنی نیز  
 کسی نے یہ نہیں کہا کہ سات ٹکڑے ہیں یا سات برج مثلاً یا سات طبقے ایک آسمان کے ہیں بلکہ  
 یہاں یہ خیال باطل نہ باندھنا چاہیے اور ہر زمین میں انبیاء ہونے کی دلیل بھی قطع نظر اس ثبوت  
 کے جو اوپر مرقوم ہوا بدستور مضمون سابق ایک آیت ہے اور ایک حدیث آیہ تو ہی **اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ**  
**سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَبَيْنَهُنَّ الْأَرْضُ مَعْنَاهُ يَتَرَكُ الْأَرْضَ بَيْنَهُنَّ** اور حدیث وہ اثر حضرت عبداللہ بن عباسؓ  
 جسکی طرف اوپر اشارہ گذر دالات اثر تو ظاہر ہو چکا ہے دلالت آیت میں البتہ اتنی تفصیل نہیں سویا سی  
 پر کیا موقوف ہو اکثر آیات اسی طرح اپنے مطالب پر دلالت کرتے ہیں وہ برابر کی یہ ہے کہ **مَا قُلْ وَكُنْ خَيْرٌ**  
**مِمَّا كُنْتَ وَالْهِ يَا مَا قُلْ وَدَلَّ خَيْرٌ مَا كُنْتَ** واصل سو تمام آیات میں یہی ہے کہ الفاظ قلیل اور معانی کثیر  
 لیکن فہم ہو تو جتنا پورا پورا بیان مطالب کلام اللہ کے الفاظ میں ہوتا ہے وناور الفاظ اور بیانات تو کثیرا لافاظ خیر  
 بھی انہیں پر موقوف ہے سے الفاظ میں مطالب کثیرہ جمع ہو جاتے ہیں اور ایک دوسرے سے عتبا  
 الفاظ جدیدی نہیں ہوتے یعنی ہر ایک مطلب کیلئے جدا لفظ نہیں ہوتا اسلیئے ہم سے جاہلون کو بسا  
 اوقات معلوم نہیں ہوتی ان بدلات شرح صحیح جو احادیث صحیحہ نبوی صلعم ہیں البتہ بڑے بڑے  
 مطالب تھوڑے تھوڑے الفاظ سے نکل جاتے ہیں غرض احادیث نبوی صلعم قرآن کی اول تفسیر  
 ہے اور کیوں نہ ہو کلام اللہ کی شان میں خود فرماتے ہیں **وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ**  
 جب کلام اللہ میں سب کچھ ہوا یعنی ہر چیز بالاحمال مذکور ہوئی تو اب احادیث میں بحر تفسیر قرآنی اوا  
 کیا ہو گا اور یہ بھی ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر قرآن دان بھی کوئی نہیں ہوا  
 اس مسرت میں جو کچھ رسول اللہ صلعم نے فرمایا وہی صحیح ہو گا اگر آپ کی طرف کوئی قول منسوب ہو

عظمت اپنی اس اقلیم کی رعیت پر حاکم ہونے سے جس میں خود مقیم ہوا اتنی نہیں سمجھی جاتی جتنی  
 بادشاہان اقلیم باقیہ پر حاکم ہونے سے سمجھی جاتی ہے ایسی ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت اور  
 عظمت اپنی اس اقلیم کی رعیت پر حاکم ہونے سے جس میں خود مقیم ہوا اتنی نہیں سمجھی جاتی جتنی بادشاہان  
 اقلیم باقیہ پر حاکم ہونے سے سمجھی جاتی ہے ایسے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت اور عظمت فقط  
 زمین کے انبیاء کے خاتم ہونے سے نہیں سمجھی جاسکتی جتنے فاتحین اراضی سافلہ کے خاتم ہونے  
 سے سمجھی جاتی ہے مگر تعجب آتا ہے آج کل کے مسلمانوں سے کہ کس تشدد سے اور خاتموں بلکہ  
 خود زینوں سے انکار کرتے ہیں اس پر اسنے: والوں پر کفر کے فتوے دیتے ہیں یا سنی ہونیکا ہوتا  
 کرتے ہیں یہ بھی مثل ہوئی کہ نکلٹوں نے ناک والوں کو ناکا کو کہا تھا خلاصہ کنون خاطر ملکوں میں  
 صورت میں یہ ہو گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اتنا عظیم الشان ست سمجھو کافر ہو جاؤ گے رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم سے اتنی محبت نہ کرو دیکھو سنی نہ ہو گے مگر اگر یہی کفر و اسلام اور یہی بدعت و سنت ہے تو اس اسلام  
 سے کفر بتر واد سنت سے بدعت افضل امام شافعی نے ان لوگوں کے مقابلہ میں جو محبت الہی  
 بوجہ غلور فض سمجھتے تھے یوں فرمایا تھا شعر نکاح فضائل الی محمد: فلیشهدوا للفقہان الی راضی  
 ہم ان صاحبوں کے مقابلہ میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس قدر زیادہ قدر سے کہ ان کے خیال سے  
 سات گنی ہو جائے یہ برامانتے ہیں کہ قائلین اور زیادہ قد کو کافریا خارج از مذہب الی سنت سمجھتے  
 ہیں اس شر کو بدکریوں پڑھتے ہیں ۵ ان کا ان کفر واجب قدر محمد: فلیشهدوا للفقہان الی کافر  
 یہ تو خلاصہ مطلب نہ تھا اب خلاصہ دلائل بھی سنئے کہ دربارہ وصف نبوت فقط اسی زمین کے  
 انبیاء علیہم السلام ہمارے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح مستفید و مستفیض نہیں  
 جیسے آفتاب سے قمر کو اکب باقیہ بلکہ اور زمینوں کے خاتم النبیین بھی آپ سے اسی طرح مستفید  
 و مستفیض ہیں مگر یہ بات سات زمینوں کے ہونے اور زمین میں انبیاء کے ہونے پر اور پھر ان انبیاء  
 کے وصف نبوت میں محروص اور آپ کے واسطے فی الروض ہونے پر موقوف ہے جب تک  
 بات ثابت نبوت تک نبوت مطلب مقصور نہیں ہوسات زمین کے ہونے پر ایک تو آیت اللہ تعالیٰ

نبی نہ کو پر نبوت بمعنی نزول اور ہر حال ثابت ہوا وہ بات پہلے ثابت ہو چکی کہ زمین سب میں نازل ہو چکی  
اور زمینیں اوپر تلے اسکے تلے واقع ہیں اور نزول اوپر سے کسی چیز کے جانیکو کہتے ہیں اس صورت میں نزول اور  
ادھر سے ادھر کو ہو گا تاکہ مضمون میں متحقق ہو کہ اگر نزول احکام اسی آراضی باقیہ میں ہو سکتا ہے حضرت  
سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہو اگر تا تو صورتیکہ مجمع ضمیر جمع مذکور میں آراضی ہی داخل ہوں تو یوں  
نفراتے بلکہ تنزل الامر میں یا علیہ میں فرماتے واللہ اعلم باقی اسکی تفسیر میں یہودہ تاویل میں جب اگر کہتے  
ہو بمعنی تبادر کے لینے میں کچھ وقت ہو بلکہ انصاف سے دیکھئے تو سنی حقیقی ہی ہیں کہ ادھر سے ادھر کو  
نزول سمجھا جائے اور وحی مذکور بواسطہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے کے انبیاء کو اس طرح پہنچے  
جیسے حکام کے احکام ملازمان بالادست کیواسطے سی ملازمان ماتحت کو پہنچتے ہیں اور وہ مضمون علت  
علم الاولین والآخرین بنسبت انبیاء ماتحت سطر راست ہو کہ اول یا کو وحی آئی اور پھر ملائکہ کیواسطے یا انکو پہنچے  
اور یہ نہیں تو یہی مجوز حصول مجمع علوم ہی کافی ہوں ہو یا جسے علوم انبیاء زمین ہذا حاصل ہوئے باقی رُ  
آپکا وصف نبوت میں واسطہ فی العوض و موصوف بالذات ہونا اور انبیاء ماتحت علیہم السلام کا آپکی فیض کا  
معرض اور موصوف بالعرض ہونا وہ تحقیق معنی قائمیت پر موقوف ہو چکی شرح و بسط کا مثنوی اور پر کر چکا ہوں آپ  
گزارش ہے کہ ہضائیں سابقہ کو فرادی فرادی اگر دیکھئے تو عجیب نہیں کہ بعضے جمعی لائیتی تسلیم میں کچھ عیاد حجت کو یوں  
بعضے نامقول معقولی باین خیال کہ اکثر استدلالات مذکورہ انی ہیں سو کیا اعتبار نکلا رہے پیش آئیں پر اہل خطات  
و فرست اور اہل حدس سے تو یوں امید ہے کہ جیسے اختلاف مشکلات کو دیکھ کر بعد ملاحظہ قریب بعد باہمی و  
ملاحظہ کردیت ارض و سما یہ سمجھے کہ نور فرمودہ آفتاب ہی مستفید ہے ایسے ہی بعد ملاحظہ مضامین مسطورہ فرق مرتب  
انبیاء کو دیکھ کر سمجھیں کہ کمالات انبیاء سابق اور انبیاء ماتحت کمالات محمدی سے صلی اللہ علیہ وسلم مستفاد ہیں  
اور جیسے اختلاف مشکلات وغیرہ تنہا تنہا دلالت مطلوب میں کافی نہیں بلکہ طرہ مضامین مذکورہ فرادی  
کو کسی بد فہم کو کافی نہ معلوم ہوں پر سب ملکر لاریب مضمون معلوم پر اتنی تو دلالت ضرور کرتی ہیں جتنے اختلاف  
مشکلات قریب و استفادہ مذکورہ یوں کہتے جیسے بہت عوارض عامہ سے ملکر ایک خاصہ مطلق پیدا ہوا تاکہ  
اور خاصہ نجابتا ہی چنانچہ رحم ناقص بسیار غیبی کے دیکھنے سے ظاہر ہے ایسے ہی دلائل مذکورہ اگر کسی کی نظر میں

اور عقل کے مخالف نہ تو گویا باعتبار سندان تا قوی نہ ہو جیسے ہو اگر فی ہن تب بھی اور مفسرین کے  
 اعتقادوں سے تو زیادہ ہی گھٹنا چاہیے اسلئے کہ اقوال مفسرین کی سند بھی تو اس درجہ کی کمین کمین  
 ملتی ہے پھر انکی فہم کا چند ان اعتبار نہیں ہو سکتا ہے کہ ان سے خطا ہوئی ہو تہہ بھربا باعتبار سند بھی  
 برابر ہوئی اور ایک آپکا قول ہو دوسرا کسی دوسرے کا تو بیشک پہلی کا قول مقدم سمجھا جائیگا اور اگر سند  
 بھی حسب قانون اصول حدیث بھی ہو تو پھر تو تامل کا کام ہی نہیں ہو دیکھئے لفظ منزل کے اگر یہ معنی  
 بیان کئے جائیں کہ نزول اور اولوہی اور نزول معی ہوتا ہے اور اثر مذکور کو اسکی شرح کہی جائے  
 تو باین وجہ کہ بالمعنی مرفوع ہے اور باعتبار سند صحیح پیشک تسلیم ہی کرنا پڑیگا بلکہ یہ قصہ ایسا ہو جائیگا  
 جیسے کسی اندھی کی آنکھ بنا کر اس سے پوچھیں آفتاب کہاں ہے اور وہ ٹھیک بتلاے اور آفتاب کو  
 دیکھ کر اسکو چھینک آئی تو جیسے آفتاب کا اسجا پر ہونا اس کی بینا ہو جانے پر شاہد اور اس کا بینا ہو جانا  
 آفتاب کے اس جگہ ہونے پر یہی ہی آیا تو اثر مذکور کی مصدق ہے اور اثر مذکور آیہ کی مصدق ہے جو ایک  
 نقل یا ذاتی نقل حضرت جنیدؒ کے کسی مرید کا رنگ یکا یک تنید ہو گیا آپ نے سبب پوچھا تو  
 بروئے مکاشفہ اس نے یہ کہا کہ اپنی ماں کو دوزخ میں دیکھتا ہوں حضرت جنیدؒ نے ایک لاکھ یا پچھتر  
 بار بھی کلمہ پڑھا تھا یوں سمجھ کر بعض روایتوں میں اس قدر کلمہ کے ثواب پر وعدہ مغفرت ہے اپنی جہنم  
 اس مرید کی مانگو بخشید یا اور اسکو اطلاع کی گونجتے ہی کیا دیکھتے ہیں کہ وہ جو ان ہشاش بشاش ہی آپ نے  
 پھر سب پوچھا اُس نے عرض کیا کہ اب اپنی والدہ کو جنت میں دیکھتا ہوں سو آپ نے اسیر یہ فرمایا کہ اس جو ان  
 کے مکاشفہ کے صحت تو بحکم حدیث معلوم سے معلوم ہوئی اور حدیث کی تفہیم اس کے مکاشفہ سے ہو گئی سو اسے  
 ہی یہاں ہی سمجھئے کہ آیت مذکورہ تفسیر مشارالہ تو اثر مذکور کی مؤید اور اثر مذکور تفسیر مذکور کو موافق ہے بقا قوی احتمال آیت  
 نزول معی ہوتا ہے پھر نہیں کی ضمیر یا تو فقط ارض مع مثلین کی طرف راجع ہوگی اور بوجہ قرب اس طرف  
 زیادہ دہیان جاتا ہے یا سموات اور ارض مع مثلین سب کی طرف بہر حال مطلب یہی ہوگا سو نزول بہر  
 بین السموات تو حدیث ترمذی سے جسکی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں معلوم ہو چکا اور یہاں اسلئے اور اس  
 سے معلوم ہوتا ہے اور اظہار ہے کہ اس نزول امر کو نبوت لازم ہے غایت مافی الباب ملائکہ کو حسب اطلاق



العلماء ولا یخلق عن كثرة الذنوب ولا یفقد عجاظہ اسیر دلالت کرتے ہیں کہ جو کچھ ہو سکتا ہے ان جب کوئی دلیل  
ہو نہ کوئی قرینہ تو پھر ترجیح احکام الاحکامات محض اپنی عقل یا صاحب کا ڈکھو سلا ہے اور اس کو تفسیر بالراجحی معنی تفسیر  
بالمعوی اور تفسیر من عند نفس کہہ سکتے ہیں ورنہ تفسیر بالرای کیوں کہتے ہو تفسیر بالدلیل یا بالقرینہ کہو اگر توضیح  
بالمثال مد نظر ہو تو سنیے کہ عقل کو ایک خوردبین اور دوربین معلومات دقیقہ اور مضامین دور و نزدیک جیسے جہاں  
مغیرہ و بعیدہ جو وسیلہ خوردبین و دوربین خوب واضح اور پاس معلوم ہوتے ہیں ایسے ہی جو وسیلہ عقل صافیہ  
وسیلہ مضامین دقیقہ اور معلومات بعیدہ و وضع اور اقرب الی الذہن معلوم ہوتی ہیں مگر جیسے مدکات خوردبین  
و دوربین حقیقت میں عین معلوم نہیں ہوتا ورنہ فرق مختل اور تفاوت بعدگی کوئی صورت نفعی بلکہ معلوم کی ایک  
مثال کو پیش ہوتی ہے ایسے ہی وقت اور اک معلومات دقیقہ و بعیدہ کہ یا وجہ جو کچھ ذہن میں آتی ہے ایک مثال  
اور توضیح مضامین مذکورہ سمجھتے مگر جیسے جہاں آئینہ میں علاوہ اعضاء و اجزاء ذی شمع رنگ آئینہ بھی جو کچھ ہو بہر نفس  
کیجئے یا مرغ لاحق ہو جاتا ہے اور اس رنگ کو اثر ذی شمع نہیں کہہ سکتے اثر آئینہ کہتے ہیں ایسے ہی کہتے بعض  
مضامین زائد از اصل معلوم شمع معلوم کو ذہن میں اگر لاحق ہو جاتے ہیں اور اس کو حق کے باعث انکو اصل  
معلوم کی طرف نسبت نہیں کر سکتے بلکہ ذہن عالم کی طرف کئے جائینگے جب یہ مثال اور یہ تمہید ذہن  
انفیس ہو گئی تو اب سینے کہ تفسیر میں امر محمل کو واضح کر دینی ہیں کچھ بڑبائی گھٹائی نہیں انسان کو اگر حیران  
ناطق کہا تو ایک امر محمل کو واضح کر دیا ہے زائد از اصل کچھ بڑبائی نہیں دیا سو بعیدہ وہی قصہ ہے جو ادراک خوردبین  
میں ہوتا ہے اور اس وجہ سے اگر سم تصور آئینہ کو تفسیر ذی تصویر کہیں تو کہا ہے اور حیدر حیدم کو اگر بزرگ آئینہ  
کی خوردبین سے دیکھیں تو اس رنگ سبز کو جو تصویر آئینہ میں لاحق ہو جاتا ہے اور رنگ اصلی معلوم ہوتا ہے  
تفسیر بالمرآۃ کہیں تو زیاہر ایسے ہی وہ مضامین جن سے مرتبہ اجمال میں کچھ تعرض نہوا کر یکی راسے  
یعنی عقل کی جانب و لاحق ہو جائیں تو پھر انکو تفسیر بالمرآۃ کہیں تو کیا بجا ہے ہر حال تفسیر مثل الضیاح  
خوردبین توضیح ہوتی ہے انشاء اللہ و ایجاد نہیں ہوتا چھوٹی بجز بڑی ہو جاتی ہے یا ضیا بعد و مدہ موجود  
نہیں ہو جاتی سو چھوٹی چیز کا بڑا معلوم ہونا جیسے از قسم توضیح مقدار جو ایسے ہی کسی رنگ کا صاف نظر آنا تو شمع  
لون سفید کا سیاہ یا مرغ و سبز معلوم ہونا تو توضیح رنگ سفید نہیں بلکہ تغیر رنگ ہے جس میں ایک رنگ کا اعلام

تنہا تنہا عام بھی ہوں تو سب ملکر مطلوب مذکور کے مساوی ہی ہو جائے میں گمراہ بات بطور تنزل و خرم و حقیقت  
 معروض تھی ورنہ نظر غایر اور فکر صائب اور طبع سلیم اور ذہن سقیم اور عقل قواد اور قلب ذکی ہو تو سب  
 امور مذکورہ منجملہ خاص فہم نبوت مطلق میں قلت فرصت و کثرت مشاغل و تقاضا رسائل ہوتا تو انشاء اللہ سہما  
 دعوے کے ثبوت اجمالی کو مفصل کہتا سو جیسے دہوپ کو دیکھ کر آفتاب کے طلوع میں اور دہوان دیکھ کر آگ  
 کے وجود میں اور خوشبو کو گندہ کر عطر کے یونین اور کسی آواز سن کر اس کی یا مطلق انسان کے ہونے میں تال نہیں  
 رہتا ایسے ہی امور مذکورہ فہم نبوت مطلق پر ہند لال قابل تال نہیں اور یہ میں سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ تاخیر نہ  
 انی محل تال نہیں ہوتے ورنہ خدا کی خلائی جو عالم کو دیکھ کر معلوم ہوتی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی نبوت جو اعجاز و غیرہ سے ثابت ہوتی ہے یا کسی ذکاوت کی عبادت کی سی سخاوت کی سی کمال کی سی نجات  
 کی سی کمال جن جو آثار معلوم سے معلوم ہوتے ہیں سب محل تال ہو جائیں بجز اسکے کیا کہا جائیگا کہ جیسی یہ امور  
 تنہا تنہا نہیں مولات ہیں یا مثل عوارض عامہ مجتمہہ متبع ہو کر خاصہ بن جاتے ہیں جیسے خوارق اور اخلاق حمیدہ  
 اور دعوت الی الدین سوانہی کے کسی اور میں نہیں ہوتی ایسے ہی اور طورہ اور ارق گذشتہ جو بارہ اثبات کمال  
 بطور مذکورہ کر کے گئے ہیں تنہا تنہا یا ہم ملکر مطلوب معلوم کیا ساتھ خاص ہیں اب یہ گذارش ہے کہ ہر چند آیۃ اللہ الذی  
 خلقکم سنۃ سنۃ تک کی تفسیر کسی اور نے نہ کی تھی پھر جیسے مفسران متاخر نے مفسران متقدم کا خلاف  
 کیا ہے میں نے بھی ایک نئی بات کہہ دی تو کیا ہوا معنی مطابقی آیا اگر اس احتمال پر بنیق نہوں تو ابدتہ تجالیش کچھ ہے  
 اور یوں کہہ سکتے ہیں کہ موافق حدیث شریفہ لفظان براہیہ فقد کفنی شیخ شخص کا فرہو گیا پس صورتیں ہی گنہگار  
 تنہا کا فر نہ بنے گا یہ کچھ بڑے بڑوں تک پہنچ گیا ان اگر انصاف ہو تو اس حدیث کے معنی میں عرض کرتا ہوں  
 سنے مفسر مکی ہذا کا فرد بنیق آتا ہے ہر فرد کے لیے اجمال صحیح ہو کر تاہی سو اگر آیات قرآنی میں کوئی امر کلی  
 مذکور ہو تو دربارہ احتمالات فردی خواہ انہیں باہم نسبت توارد علی سبیل البدلیۃ ہو یا نہ وہ آہل قبل ہو گی سوانہا  
 میں سے کسی ایک احتمال کو یہ سبیل متعلق کر دینا یا میں قرینہ راجح سمجھنا اور پھر دعوے نبوت ہے جس کی وجہ سے شریعت  
 کا لوگ جاتا ہے ان اگر کوئی دلیل عقلی یا نقلی ہو یا کوئی قرینہ عقلی یا نقلی ہو اور پھر قوت دلیل و قرینہ کوئی شخص کسی  
 احتمال راجح ہے تو ہرگز کمزور نہیں نہ ہمیشہ تک قاتق و نکات کا مکمل چلے آنا جیسے بعض لفاظا حادثہ ہر فرد عقلی یا نقلی

دوسری نے سنن الا سناد کا حکم دیا اور اس حدیث کے ثبوت میں کوئی علت قادحہ معذہ نہیں ہو اور زمین کے طبقات جدا گانہ ہونا بہت احادیث سے ثابت ہو اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو طبع سلسلہ نبوت اس طبقہ میں واسطے ہدایت مسکن کے تیار ہو اسی طبع ہی ہر طبقہ میں سلسلہ نبوت کا واسطے ہدایت دہانکے مسکن کے تیار ہوا اور چونکہ بدلائل عقلیہ و نقلیہ لانا ہی سلسلہ کی باطل ہوا جرم ہے کہ ہر طبقہ میں ایک سلسلہ ہو گا کہ وہ ہمارے آدم کیساتھ مشابہہ کیا گیا اور ایک اور سلسلہ ہو گا کہ وہ ہمارے خاتم کے ساتھ تشبیہ کیا پس بنار علیہ او اخر انبیاء طبقات تحتانیہ پر اطلاق خاتم کا درست ہے اب یہاں تین جمال ہیں ایک یہ کہ خاتم طبقات تحتانیہ بعد از حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوئے ہوں دوسرے یہ کہ مقدم ہوئے ہوں تیسرے یہ کہ ہر جموں احتمال اول حدیث کا بنی بعد و غیرہ باطل ہو اور بر تقدیر احتمال ثانی ان حضرت خاتم انبیاء و طبقات ہونگے اور بر تقدیر ثالث دو احتمال ہیں ایک یہ کہ نبوت آنحضرت صلعم کی مخصوص ساتھی طبقہ کے ہو اور آپ کی خاتمیت پر نسبت انبیاء اسی طبقہ کے ہو اور ہر طبقہ تحتانیہ میں دہانکے خاتم کی رسالت ہو اور ہر ایک میں کے صاحب شرع جدید و خاتم انبیاء اپنے طبقات کا ہو دوسرے یہ کہ خاتم طبقات تحتانیہ ہر جموں میں ہوں اور کوئی ان میں کا صاحب شرع جدید نہ ہو اور دعوت ہمارے حضرت کی عام اور ختم ایک یا نسبت جملہ انبیاء جملہ طبقات کے حقیقی ہو اور ختم ہر ایک خاتم کا یہ نسبت اپنے اپنے سلسلہ کے منافی ہو احتمال اول بسبب عموم نفوس ابشت نبویہ کے کہ جس سے صاف ان حضرت صلعم کا مبعوث ہونا عام عالم پر معلوم ہوتا ہو باطل ہو اور علماء اہل سنت بھی اس امر کی تصحیح کرتے ہیں کہ ان حضرت کے عصر میں کوئی نبی صاحب شرع جدید نہیں ہو سکتا اور نبوت آپ کی عام ہو اور جو نبی آپ کے ہم عصر ہو گا وہ متبع شریعت محمدیہ کا ہو گا نہ ناجائز نبی ہو سکی سے جلال الدین سیوطی اپنے رسالہ الاعلام بحکم عیسیٰ علیہ السلام میں نقل کرتے ہیں قال السیوطی

تفسیرہ مامن بخیر الا انزل اللہ علیہ الميثاق انہ ان بعث محمد في زمانه ليؤمن به وينصره و هو امته  
من النبی و تعظیم قدرہ مالا یخفى و فیہ حم ذلک اندکے تقدیر عجیبہ و فیہم یکن ہر سلسلہ الہام  
عامۃ جمیع الحق من زمن ادم الى يوم القیۃ و لیکن الانبیاء و امامہم کلہم من امۃ فالنجی صلعم بنی الانسب  
بعثتہ فی زمن ادم و نور ابراہیم و من و عیسیٰ جب عیسیٰ علیہ السلام لایمان بہ نصرت و لہذا یاتی عیسیٰ اخر الزمان علی

اور دوسرے رنگ ایجاد اس تقریر پر پیش ہے کہ مقدار نام بھی اصل حقیقت سے زائد ہر تفسیر ہو گیا اور کسی  
جس چیز کا اگر ایک بوسیلہ مراد مناظر مطلوب ہو اگر تاہم اس قسم کی جوابات بوسیلہ مراد معلوم ہوگی منجملہ  
تفسیر بھی جائیگی سو وہ بات اگر اصل محل ہے تب تو تفسیر بالاصل ہوگی نہیں تو تفسیر بالمرآۃ کہیں گے اور چنانچہ  
بوسیلہ مراد مناظر مطلوب ہی نہیں ہوتی وہ بات اگر معلوم بھی ہوئی تو اسکو تفسیر کیوں کہیے تفسیر تو اسکو  
کہنا چاہیے جس سے کوئی اجمال مبطل تفصیل اور کوئی اشکال مبطل بالخلال ہو اور ظاہر ہے کہ مقادیر  
اور مواضع بوسیلہ مراد مناظر مطلوب نہیں ہو کرتے ورنہ لازم آئے کہ اصل مقدار اشیاء بمصرہ بالمرأۃ اور  
مواضع اشیاء مذکورہ وہ ہو اگر نہ جو بوسیلہ خود بین یا دور بین معلوم ہوں بالجملہ تفسیر بالمرأۃ وہ ہے جو اصل  
و مفسرین ہلا نہ ہو بلکہ اس امر میں کلام محل ساکت ہو اور مرتبہ تفسیر تفصیل میں وہ داخل کیا جائے اور ظاہر ہے  
کہ ایسے امور کا دخل کرنا تصرفات خیالی ہیں جو ہمارے ہی عقول ناقصہ کا کام ہوتا ہے باقی جوابات میں بوسیلہ کتب  
عقلی یا نقلی کے شامل کیا ہیں اسکو اہل ظاہر کو تفسیر نہیں ہے حقیقت میں تفسیر نہیں ہوتی بلکہ دو کلاموں جدا گانہ  
کے ضم و وزن کو اکٹھا کر دیا کرتے ہیں ان اگر تفسیر کے ایسے معنی عام جیسے حسین یہ بھی شامل ہو جائے تب  
اختیار بلا شاذ فی الاصطلاح بہر حال ایسی صورتیں تفسیر بالذیل یا تفسیر بالقرعہ کہیں گے تفسیر بالمرأۃ نہ کہیں گے  
الغرض ناظران ادراک کی خدمت میں یہ عرض ہے کہ بے وجہ فوارہ کفر نہ بین کہ جو سامنے آیا ایک کفر کا چھینٹا جڑ امور  
کا کام یہ نہیں کہ مسلمانوں کو کافر نہ بین ان کا کام یہ ہے کہ کافر و کفر کو مسلمان کرین اعتبار نہ تو پہلے علماء کے انسانی  
یاد کرو سو اس زمانہ کے علماء سے ہو سکے تو اس گنہگار کو جبکہ اسلام پر اسے نام ہے دستگیری فرما کر وہ ہلاکت سے  
نجات دین اور مصلح سعادت تک پہنچائیں و ما علینا الا البلاغ و اخرو دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

وصلی اللہ علی خیر خلق محمد و آلہ و صحبہ اجمعین

کتبہ العبد المذنب محمد قاسم الصدیقی النانوتوی

جواب دیگر از علماء کہ سنو

ہو المصوب

مخفی نہ رہے کہ حدیث مذکور محققین محدثین کے نزدیک معتبر حکام نے اسکے حق میں صحیح الاسناد کہا اور

الحمد لله المنة

که چند مکاتیب تفسیر بعض آیات شریفه چکیده کلمات هر سلسله  
المحققین زبدة المدین راس العلماء افضل الافضل خاتم المفتیین خضر المصطفى محمد تقی صاحب انوار الوجود

سے

# اسرار قرآنی

بتصحیح تام و توفیق مالا کلام از اہتمام بندہ سہنام محمد عبد اللہ عفی عنہ  
ماہ ربیع الثانی ۱۳۲۱ ہجری مطابق ماہ اگست ۱۹۰۳ء

در مطبع مجتبائی واقع علی طبع گریو

شائقین قریب کی کتابیں مطبع ہذا سے طلب فرمائیں

اول بعث الخیر علیہ الصلوٰۃ والسلام فی زمانہ فی زمانہ صلی علیہ وسلم وادعوا الیہم ورسالتہم الیہم  
 علیہ السلام بنی علیہم رسول الیہم علیہم انہی اور عمر العلوم ملا عبد العالی اپنے صلاح الرحمن میں کچھ میں مقتضی ختم رسالت و ختم  
 یکے ان کے بعد دی رسول بنا بعد دیگر اگر شرع دے عام باعدہ کیونکہ موجود باعدہ وقت نزول شرع دی برودا جیتے فرض سے و شرع ایک  
 ہر رسول در باعدہ شرع استدار خاتم الرسالت اندر جو اگر شرع دے عام باعدہ پس دیگرے صاحب شرع بنیام شد  
 انتہی خلاصہ کلام یہ کہ حدیث ابن عباس صحیح بخاری اور اس سے طبقات تختانیہ میں وجود انبیاء ثابت ہے اور یہ سب ان لا تنافی  
 سلسلہ کے ہر ایک طبقہ میں ایک کفر انبیاء نسبت اس طبقہ کیونکہ مذکورہ کیسے مع مطابق عقائد اہل سنت میں یہ کہ دعوت ہمارے  
 حق کی عامی قاطع مخلوق کا کو شامل ہے پس اس امر کا اعتقاد کرنا چاہیے کہ خاتم طبقات باقیہ بعد مرقوم نہیں ہوئی یا قائل ہو  
 یا مہر اور تقدیر اتحاد عصرہ متبع شریعت محمدیہ ہونگے اور ختم انکا بہ نسبت اپنے طبقہ کے اضافی ہوگا اور ختم ہمارے ختم  
 عام ہوگا اور تفصیل ان سب امور کی مینے کما حقہ بخیر و در سالونین ایک سہی بالآیات الیدیات علی وجود الانبیاء فی الطبقات  
 دوسرے سہی بدافع الوہوس فی اثر ابن عباس کی ہر گاہ یہ ہر مہر ہر چاہے پس سمجھنا چاہیے کہ زید کہ جسے عبارت جو قول  
 میں مرقوم ہے کہ ہر گاہ مماثلت سے انکار ہے اور حدیث وثبوت تعدد خاتم طبقات تختانیہ کا قائل ہے مخالف اہل سنت  
 کے نہیں ہے نہ کا و چونکہ فاسق بلکہ نیم مستکران اگر نبوت محمدیہ کو ساتھ ہی طبقہ کے خاص کر تاہم اور یہ ایک قائم کو  
 صاحب شرع جدید سمجھتا ہو تو البتہ قابل تواخذہ کے ہے کیونکہ یہ مہر خلاف نصوص و خلاف کلمات علما معلوم ہوتا ہے اور  
 اگر جو تعدد خاتم کا قائل ہو اور ختم ہمارے رسول کو حقیقی بہ نسبت جملہ انبیاء جملہ طبقات سمجھتا ہو اور ختم ہر ایک خاتم  
 باقیہ کو اضافی کہتا ہو تو اس پر کچھ تواخذہ نہیں ہے واللہ اعلم حررہ الراجی غفرہ القوس ابو الحسنات محمد عبدالحی دراز

عن زینہ الجلی و الخفی و حفظہ عن مرجیات الخفی

۱۰۰۰ وافی نہ بلکہ اس تحریر کے کافرا فاسق نہوگا  
 ابو الحسنات محمد عبدالحی

والدہ المہم بالصواب عندہ ام الكتاب  
 لولہا محمد شہید غفرلہ العالی الرب الحکیم

اصحاب المہم کتبہ  
 ابو کبیر شہید محمد ہدی

غیر و حقیق فرج پر علاوہ بعد از دستانہ پورا لوگوں کو اور والدہ با وادگر اور سوت نے اتفاق کیا و بعد از انکے  
 اور اب جو ابو کبیر بن یونس لکھنے کی خدمت نہیں کہ مطالب سب کے ان و نیز ابو یونس میں آگے نقطہ

جهت انشاء خوش دارد و مورد فتح توان شد کتب علیکم الصلوات و تسبیح علی الناس حج البیت و غیره جبار  
 اگر چه بنظر تحقیق از اقدام اخبارند اما چون مخبر عنه این اخبار انشائیست از انشاءات لاجرم نازمانه نبوی  
 صلوات علیه و آله و سلم در معرض نسخ بودند گویند زمانه بوجه انقطاع وحی بزمهر محکمت داخل شدند  
 القصه این اخبار و امثال آنها بدان مانند که حاکم حکم صادر فرماید و باز از اصدار حکم اطلاع و در نظر  
 برین بحیثیه ذاتیه یعنی لحاظ من حیث هو این جمله اخبار باشد اما لحاظ مخبر عنه از انشاءات شمرده شود  
 چون این سلاک دقیق روشن شد دیگر باید شنید عقود که وعده هم بدان سر دارد ازین قسم اخبار  
 در افاده جهت انشائیست بتراندن منبئی که اینجا احتمال تقدم مخبر عنه در انقیاس نیست و در عقود  
 چیست که تهمته مخبر عنه بر زده هسنگ اخبار مذکوره گردانند انقدر هست که صوت اخبار و برای  
 خبر در بر هیچ مضامین کشیده بایهام شقوق در پی استحکام می شوند و پدید است که ثلثه من الاقربین  
 الخ از انقسام وعده است گویند بر پایه خبرش کشیده امید امیداران را قوی گردانیده اند مگر با فخر  
 بالا بر امید اول این تقویت را چه ضرر اگر به تنقیص موعود انظر فیه نیازی کار خود میکرد البته صوت  
 کذب درین میدان گرد افشانید بامیکر گو تا بسرا برده جلال و بی نیازی نمی رسید زیاده ازین  
 چه حاجت که سمع غرض سامی باشم آری اگر تفسیر در پیش نظر هیچمان می بود شاید بتائید  
 نزدیک حرفی چندم نوشتم اکنون اگر فقط با اعتماد خیال نارسا و ذوق ناستخا خود انقدر دیگر نویسم  
 که اول در حق مقررین است و دوم در حق اصحاب یمن می ترسم که بخانه تفسیر باران نباشد ورنه  
 دفع این خلجان سهل بود که اتیار در اهل جنت و نار یوم فصل با قاضیه بین و بیار خواهد بود و پدید  
 که مقررین از ارباب جنت و نعیم مقیم اند نتوان گفت که اوشان را یمن خود جانخواهند و اخصوا  
 و قتیله لفظ یمنه و شتمه را پیش نظر گذر چه میمنه و شتمه جائز است و جائز چپ را گویند  
 این نیست که مثل یمن و شمال بر دست راست و دست چپ حل توان کرد توان گفت که مراد  
 از اصحاب یمن و اصحاب شمال کسان اند که نامه اعمال شان بدست راست و دست چپ  
 شان بدست گردان که این میچندان را بوجه قلت فراوت بلکه عدم فراوت کتب لغت و کتب ادب  
 اطلاع نبود با جمله گویند از یمن و شمال دست راست و دست چپ بود و آن وقت مختل  
 که مراد از اصحاب یمن آنانند که نامه اعمال بدست راست خواهند گرفت و فرق تقریب عدد

بسم الله الرحمن الرحيم

## سوالات مولوی محمد صدیق صاحب مراد آبادی

**سوال اول** نسخ اگر ممکن است در احکام ممکن است نه در جبار پس آیه تائید من الاولین و قلیل من الآخِرین را نسخ قرار دادن بعض کسان چه معنی دارد

**سوال دوم** فلا اثم بموانع النجوم قسم است و تاکید این قسم بحمله و انه لقسم یوعلون عظیم فرمودند و چه حیثیت سوال نموده اند که میبایستی فی ذلک قسم لندی تجزئ چه معنی دارد -

**سوال چهارم** در مضمون ان سیکم نشانه نگراشیه بود که بعد از یاد کردن سوگند ها بحرف تحقیق موکد گردانیده اند **سوال پنجم** تعذر قرآن شریف بر آن چه معنی می آید -

**سوال ششم** شجره نام که از بعض آیات مضموم می شود مراد از ان کدام شجره است

**سوال هفتم** عطف مفرد بر جمع و عطف جمع بر مفرد اهل حالی کرده می پذیرند و در آیت ختم الله علی قلوبهم الایه عطف مفرد بر جمع و جمع بر مفرد واقع است و چه حیثیت -

**سوال هشتم** در فراوسع و جمع آوردن قلوب و ابصار در آیه مذکوره چه نکته است -

**مکتوب اول** در معنی بعض آیات شریفه جواب نامه مولوی محمد صدیق صاحب دام برکات هم و جعله الله کاسمه من الصدیقین -

**کلمتین خلاق محمد قاسم** سراپا گناه پس از سلام سنون الاسلام عرض پردازست و درست که عنایت نامه سرایه نیست کشیه باشد اما کلامی طبع از او را اشغال شسته و عوارض متنوعه بهمانه و کیش باشد ندور نه تقصیر تاخیر در نامه اعمال این حقیر نوشته نمیشد و در قرآن نامه دیر آمده بیاد ام امروز بنام خدا بنشسته ام کاش کار گذاری امروز ذریعه تلافی مافات شود -

**جواب سوال اول** مخدوم من این مسلم که اخبار صادقانه باشند یا کاذبه در خویش نمیدانم کرامت همراه احکام کرده اند اما مشتاقان چون این است که احکام از اقسام انشا باشند هر چند که

جواب سوال اول



بر آنجا برتر باشد و نقشه این اجمال که از اجتماع جمله نجوم بهیئت مخصوصه ظهور فرموده از جمله نقشه است  
 اوست جلوه گر بهادارند حسن و علی باشد بدین وجه نقشه دیگر حوادث که مقسم به خدایندی گردیده  
 نقشه نرسد بدین سبب موصوف به قسم عظیم گردید فقط

جواب سوال دوم

اب سوال سوم بی ذلک قسم لذلک حجتی بزرگم احقر استفهام تقریری است و اگر کنی معنی  
 بنی گرفته باشد مسقط اشاره اش نیز همین باشد مگر این جمله را بعد جمله ایست متضمنه ایمان مذکوره  
 و اعتراض آورده اند تا اینجا مستتر تحت ایمان را آشکارا گردانند و جواب ایمان را بدلائل مابعد  
 مذوف فرموده اند بخمال احقر مطلب نیست که اگر فرموده ما را بسو چشم نخواهید نهاد چنین و چنان  
 ایچم کرد پس از ان بطور اثبات قدرت خود بر تفیذ و عید فرمودند الم تر کیف فعل ربکم انجم فقط  
 اب سوال چهارم ان سیکم شتی بخال میچیان جواب اعتراض اندرونی اکثر کم فہان است  
 بدل می گویند چون بدایت و توغیث بدست خداوند و بجلال ماند دست ماکوت و ستان تابان  
 سید مہر برابر چراغ اندر سید از کم عقلاں بر زبان همچنین مضامین میراند نظر برین فرموده  
 شد که مساعی بنی آدم از یک نوع نیند هر سعی لیاقت قبول خدا دارد و یا گوئیم هر فعلی محرک صفت  
 بدست هر یک را به نتیجه جلالی نوازیم و همین یک سخن بطور دیگر اشاره بان باشد که ما ہیات بنی آدم چنانکه  
 فرموده اند الناس معادن کعادون الذہب الفضۃ مختلف الانواع مستند گویرایہ عرض عام انسانیه  
 ہر ایک آغوش گرفته باشد و ہر این اشارہ آن باشد کہ چنانکہ ختم کار و در توان کرد و گوش کار و در  
 اختلاف کار ہر یک باختلاف اصل ہر دپے مے بر ہمین از اختلاف انواع مساعی بنی آدم باختلاف  
 انواع مساعیان باید رسید باز ہجہ اختلاف معاملہ و قدر دانی دل اندر خلجان نیاید کرد کہ زر و نقرہ و لیک  
 پلہ نچند و گندم و جوار یک سیانہ نیکر نہ فقط

جواب سوال تمام

جواب سوال پنجم کُلُّ ہر افادہ ارتباط ماقبل و مابعد است امانہ ہر ارتباط بلکہ ارتباط سببیت قبل  
 و سببیتہ مابعد و انہم بطوریکہ فیما بین یک غیر قار الذات با دیگر غیر قار الذات باشد غرض ہم نیست کہ فیما  
 بین سبب و سبب تقدم و تاخر زمانی باشند انیکہ سبب و سبب در بادی انظر ہم غیر قار الذات باشند  
 مثلاً گندم را اگر زینے نشانند این تخم زیری سرمایہ اسید و اری حصول غلہ اضعاف مضاعف  
 پس از مدت باشند نظر تحقیقی را درین قصہ ہم اگرچہ سبب و سبب غیر قار الذات نمایند اما انظار ظاہر

جواب سوال پنجم

تقرب در اینجا کاسے نکرده بحسب فتنه کار خود خواهد کرد مقربین را به بلای علیا خواهند برد و باقیان را بدرجات سافل خواهند نشاند و وجه ملافتة این و هم قطع نظر از آنکه لفظ میمنه و ششم نیز هم این میجدان شاه آن است اول نص کنیم از واجائله است ظاهر است که اگر مقربین را داخل اصحاب بین خواهند فرمود تفریع او بر سه چگونہ است خواهد آمد دیگر اینکه واقعات در بار سلاطین را اگر غور کنیم بعضی سازا می بینیم که از آنکه مقرر خود میقدّم بیشتر نتوانند بناد و و امثالاً مقام معلوم بعضی پروردگان آغوش غایت را می بینیم هر جا که خواهند بنشینند و وقتی که خواهند بایستند اگر کیفیت حضوری درگاه خداوند بر اہم که روز جزا خواهد بود بر همین قصہ فرود آیم کہ کم حرج است کہ نوک او بدل غلہ القصہ ممکن بود کہ درین قضایا یا همچو قضیہ کل کاتب متحرک الاصل و صفت عنوانی تقرب و اصحاب بین بودن را مدخلتے باشند مگر نہ بهیچنی کہ صفت عنوانی علت و مقتضی محکوم است بلکہ اودم نیست کہ محکوم علیہ این قضایا جهت تقرب و بین بودن نیست کہ مثل الکاتب ضاحک بالکل لغو و بیکار بود فقط ارائه محکوم علیہ اصلے نماید مگر چون مایہ علم من معلّم بین خیال نارسا من است نہ چیزی در سینه دارم نہ در سفینہ جبروت این سخن در بنام نیست۔

**جواب سوال دوم** وجه اعتراض و آنہ قسم لوقول عظیم مقسم علیہ است کہ باین الفاظ طبعیانه لقرآن کریم در آورده اند عرض نیست این مقسم علیہ از مقسم علیہا چنان برتر است کہ نور انقلاب از نور فقر اگرچہ نیست کہ شمس اگر بے نور گردد فقر را هم در نیست کہ درین حالت ظلمت ذاتی بدریوزہ گری رود و آنجا ہم نیست کہ اگر خدا نخواسته قرآن شریف غلط باشد ہمہ قضایا می دینیہ غلط باشند بخشنین مقسم علیہ بین غلط باید تا سامعان را از خواب غفلت بیدار نماید مگر اینجا ہمہ قسم بیکر تیر افتاده بودند آسے انتساب این ایمان بجلب ملک علام عظمتے در آن سپرده از ایمان دیگران ممتاز گردید بود نظر برین وجه عظمت مقسم علیہ عظمتے مشرک را بیاورید او داده قبول فرمودند تا با و ایمان خداوندی را بچو ایمان دیگر سرسری فسمید کہ بگردانند توجیہ دیگر اینکه سفلیات را اگر بہر افعال بنادہ اند علیا را جلوه افعال داده اند ہر تفریے و انقلابے کہ در خاکدن زمین و میدہد منشا آن در عالم اسباب بین کواکب اند کہ باطوار مختلفہ می آیند و میروند عمدہ تفریے و ہمین انقلابے کہ پس از انقلاب ظہور نور قدم تا مبنیہ حدوث بر روی کار آمد نزول قرآنی است نظر برین زائچہ این انقلاب

جواب سوال دوم

اختیار صیغه جمع نسب آمد و استماع قسمی از افعال است آواز دیگران بگوش سیده کار خود میکنند  
 همچو آنکه همچو البصار و قلوب نور نظر با محبت بر آمده مفعولات را در بر می کشد و ظاهر است که جهت  
 افعال من حیث هو افعال در تحقق خود فقط از روی عدم دارد ورنه قبول آثار که کار افعال است  
 از چه رو هست اگر عدم گویند تحصیل حاصل بر سر افتند مگر اینهم بود است که عدم من حیث هو عدم  
 مختلف الانواع نیست اگر هست وجود است اعتبار وجود عدم را چنان مختلف الانواع گردانند  
 که اعتبار اشکال نور اشکال سایه را مختلف الانواع نمایند چنانکه اینجا اشکال نور سایه می نماید ورنه  
 حقیقت سایه را با شکل چه کار که او عدمی است و این بهر وجودیات باشند همچنین افعالیات  
 را قیاس باید کرد که فی حد ذاتها واحد باشند اختلاف آنها بحیثیت اختلاف مقبولات باشد  
 مگر چون سقط اشاره علی سیم فقط قابل و افعال است نه لمجاظ مقبول و اثر فاعل در نه ختم چه فاعل  
 و مد بالضرور را یا بصیغه مفرد نسب آمد اما اعتبارات مقبولات که جمعیت را در آن سپرده مطعطف  
 گردید تا اشاره شناسان بدانند که غرض از ختم دفع آواز است نظربین اعضا فاعلی بوسیله علی  
 با آواز هاس گوناگون پیوسته فهم ختم را بر فهم آنها حواله خواهد کرد الغرض غرض از عطف اشتراک  
 ختم است و معطوف و معطوف الیه ختم در سمع اشاره تنوع میکند بدین وجه انجام ختم هر دو جا  
 بیک اندازده شد و پدید است که ختم فعلی است متعدی و قلوب و سمع بجان مقبول اقتاده اند  
 اندرین صورت غرض اصلی از عطف بیان کیفیت مفعولی یعنی کیفیت و انجام فعل لمجاظ تعلق مفعولی  
 باشد چنان کیفیت هر دو جا مختلف الانواع شد عطف بر تحسان خود و اند البته انقدر فاعله  
 زائده بدست اقتاد که سمع بحیثیت ذات واحد و این تعدد محض بالائی است فیض مقبول است  
 بدان مانده در قالبی معدنیات مختلف الانواع از سیم و طلا اندازند چنانکه آنجا وحدت شکل فاعل  
 بانواع مختلف پیوسته از هر یک وحدت خبر میدهند همچنین اینجا خیال باید فرمود که مکررین متعلقان  
 مکررین همه شمول عنایات ایزدی هستند و بخدمت میان محمد بشیر الدین صاحب و میان محمد حق  
 صاحب و برادران خود از من سلام برسانند و از احمد سلام خوانند دیگر هر که برسد و یاد ماند از من  
 سلام معروض باد سوال در لیت فاذا انشقت السماء نکانت وردة کالهان الآیات بعض  
 آیات دیگر ربط آیت فبائی آلاء ربکما حکم بان در فهم نمی آید زیرا که گفته در آنها نیست

پرستان همین گندم را سبب و موجب دانند نه ظهور آنرا با جمله ترجیحی که در وقوع لعل است از معنی رجا دور نیامده اما آنرا مکرر الفاظ تکرار شده اند یا درین قصه نظر غور فرموده اند لعل را بمعنی شاید میگفتند شاید را مشعر تنگ پنداشته حیران می شوند نه شاید بمعنی تنگ است نه لعل را با تنگ سر و کلاه فقط اشاره باید داری میکند که نیاش بر سببیت و نسبت نهاده اند و ظاهراً است که سببیت و نسبت مستند است و عدم تمیق نیست تنگ و عدم تمیق را اگر در هر دو موقع جای میسر می آید و چشم آن باشد که بگویند یکی منسبت دیگر تنگ یا در وجوب اسباب تنگ رود و این نیست که در وجود اسباب و نسبت آنها تمیق بود و با اینهمه تنگ از میان نیند.

**جواب سوال ششم** شجره نارد در آیه تکیه متضمن شجره مبارکه است شجره از اشجار کوه طو است تخصیص نوع او اینوقت یاد ندارم از تفاسیر دریابند که هر چه باشد مراد همین قسم شجره است حاجت تا دلیل بخیر غیر مفید بحث نیست مطابق نظر آیه همین شجره دنیاوی است گوشت اشاره بطن آیه خیر دیگر باشد و شاید وجه استفسار و پیچیدگی خطرات باشد اند قصه لعل آیه ظاهر و ظاهراً مسلم است و نظر آیه را همین معنی ظاهری دارد.

**جواب سوال هفتم** وجه که است عطف مجموع بر مفرد و مفرد بر مجموع با معنی نفی هم هنوز نیامده که جمع متقابل تشبیه و مفرد معلوف و معلوف علیه نتوان شد شاید مرادشان چیزهای دیگر باشد یا عطف جمله را بر مفرد کرده داشته و غرض شان این باشد که جمله را تا دلیل مفرد گردانیده اگر فاعل یا مفعول گردانند مفرد را بر عطف نکنند و اگر مرادشان همین است که آنجناب نوشته اند یا او را در تمهید این قاعده خطا کردند یا در تحدید این دائره بغلط افتادند این نوع بر اصناف شش شش است و هر صنفی بر تنگ و گریز یکی ازان کرده هم بودند همه و این که در قرآن شریف وارد شده ازان فاعل کرده بکران باشد و اگر تمهید و تحدیدشان هم صحیح است اعتبار معنی را بگونه الفاظ را.

**جواب سوال هشتم** مع مصدر است اطلاقش بر واحد و مجموع درست است و حکمت و دقت لفظ مع بے آنکه بعلا مات جمع بنوازند نظیر این کم نظر آن است که در قلوب و ابصار اختلاف نه است و چشم آن است که آن هر دو منظر افعال اند و طبع افعال بدون ملکه و قوه که بالمتین وجود باشد صوت نه بند و تفاوت و تشخص و جویات بے لحوق فصول و میزرات بدست نیاید بدین و

کس نمیداند که مشاهد تمیز پس از اختتام آن بعد آن که اول علم نقشه بنهین باشد بر حدوث علم وقت باشد  
 ولایت نمکند بلکه مشاهده مذکور علم ظهور و ظهور علم اول باشد چنانکه این وجود ظهور وجود اول بود و  
 علم حقیقه الحال همینست ادران و جمله خاتمان و مجمع حاضران سرشته اگر یادماند سلام عرض دارند  
 مکتوب موصوفه حجاب بعض شبهات وارده بر آیت خالدين فيها ما دامت السموات والارض  
 الا ما شاء ربك عطايا غير محذوف معنی شعر منوی زنده معشوق است عاشق مرده در جمله  
 معشوق است عاشق پرده در السلام علیکم جمله خطوط سوخته آتش شدند آن وقت یادماند که خطوط  
 جواب طلب سوختنی نیند زین سبب تعین سولات سامی دشوار اتقاده حافظه ام درست و نه توجه  
 به سوا ما هادرم و نه خطوط موجود آنچه همچو سخنان بازاری در گوش است بنا بر جواب میگردانم اگر خط  
 افتد معذورم در ما دامت السموات والارض برود جمال است اگر معنی استقبال مراد داریم چنانچه  
 کثر همین کنند در اقبال این کلمات ما مراد دارند آسمان و زمین و دوزخ و جنت مراد خواهد بود و  
 اگر نظر بر صیغه ماضی نگنند آسمان و زمین نیا گرفتار لازم خواهد بود مگر هر چه باشد سنائی خلود نخواهد  
 بود بلکه بلا غش خواهد فرود اول دوسه مقدمه عرض میکنم آن را در گوش باید نهاد اول هر چیز از ازا  
 و سامان حدوث و بقا و خویش از حدوث و بقا ناگزیر است باز در صوت فراهی این همه سامان  
 کارخانه اسباب وجود آنچه نیز ضروری مکان را از حدوث و بقا و خویش از خشت و گل و چون و چو  
 و غیره و بیست مجموعی چاره نیست و در صوت فراهی این همه سامان در صوت  
 وجود جلوه افروزد و و حکم لیس الخیر کالمعلیه دوا ممشهد با دوام موعود بشهر سوخیکه آن را در طلب  
 میسر آید این را بنود سهو حکم هر چیز را دو گونه عمر است یک طبعی دوم عرضی شلا ثمران را بعد خفتن  
 اگر بطور خود گذارند پنج و شش روز باقی ماند پس و اگر در سرکه یا در شهد دروغ اندازند همین خبر  
 سالها سال ماند و متغیر و فاسد نشود چون این دوسه مصنون هدیه خدام شدند این هم  
 باید شنید اگر آسمان و زمین آخرت مراد گیرند اول این دوم و خلود که بر کفار و مومن در دوزخ  
 و جنت است بوجه بقا و خلود زمین و آسمان آن یار همچو قضایا قیاسا تها بته دل سد چه آسمان  
 و زمین آنرا هم چند آسمان و زمین نبود که غیر یار نبی کوم بود اما ازین هم چه کم که بدل با تکمل آن  
 توان خواند مراد نیست که قابلیت بشا داده اند و قابلیت که زمین نهاد اند بمنزل علة تائیدی

**سوال دوم** جمله العلم السمرقندی نضیره که در سوره جدید واقع است با وجود قدم علم آوردن لام برے کدام فائده است **مکتوب دوم** ایضا بجا بنامه مولوی محمد صدیق صاحب مراد آبادی سرای عنایت و محبت مخدوم کرم مولوی محمد صدیق صاحب سلمه الله تعالی -

کمترین محمد قاسم پس از سلام مسنون مدعا نگار است در جواب نامه اول اگرچه تاخیر شد مگر تقصیر نشد پس از درود نامه اول روزی چند بوجه کمالی تاخیر شد باز از یادم رفت وقت روانی گیم برامپور و نسیان یا و آمد جوابش نوشتم و همراه گرفتم و بدل مصمم کردم که برامپور نظر نانی کرده بڈاک خواهم رسانید اما در هجوم اجاب فرصت نیافتم همدان ایام اسباب کشاکشی بریلی خاستند هر چند خواستم که نزد مولوی محمد منیر صاحب کشیده بروند درین رداری در ارسال اتوار دیگر درآمد وقت واپسی از بریلی یا دو اسم آن نامه را به نقی الدین خان سپردم یا مولوی احمد حسن صاحب همراه خود مغرض نقل بردند القصه آن نامه را از یکس ازین دو صاحب باید گرفت باقی مانند سوالات دیگر جواب آنها درین نامه عرض میکنم آیات سوره رحمن که بآنها اشاره فرموده اند اشاره به نعمتها دارند که بسبب آنها آیات مذکور ولایت دارند ظاهر است که سلب نعمت بے وجود نعمت نتوان شد و اینهم ظاهر است که بخیل امور مشا را ایها یا زوال سامان نعمت اند یا زوال عافیت که عین نعمت است و لفظ العلم السمرقندی تقدم و تاخر با قبل لام و یا بعد آن دلالت میکند بر تقدم زمانی خاص اگر گوئیم اسراج لیتور مکان لام لیتور بر علیه اسراج و معلومیت تنور و تقدم و تاخر ذاتی با قبل و یا بعد دلالت خواهد کرد بر تقدم و تاخر زمانی آری انزال کتب و انزال جدید هم خود از زمانیات و حوادث می نمایند چنانچه جوالبش نیست که چنانکه به تعبیر امکنه اول نقشه میکنند و باز موافق آن تعمیر می نمایند چنانچه بهر نیاز و ایجادین عالم اول نقشه کشیده اند نامش شاید عالم مثال است و گمان چنین است که آن قدیم است در آن عالم اول این تقدم و تاخر و پیرایه تقدم و تاخر ذاتی بر ردی کار آمد و باز موافق آن ظهور فرموده به تقدم و تاخر زمانی موسوم گشت اینجا چنانکه انزال کتب و انزال جدید زمانی و حادث است همچنان علم مذکور هم حادث باشد و اینجا این همه قدیم اند علم هم قدیم باشد و چون نباشد هر چه اینجا است همه اول اینجا بوجود آمد باز بر طبق آن اینجا ساخته شد اینجا اگر انزال و ارسال و علم است اینجا نیز اینهمه بود باشد اندازے هر جا مناسب اینجا لیکن این حدوث اینجا پس از قدم علم اول مثانی شان الوهیت نباشد

طبیعت این است که هر شے را تا بقا رسامانش بقا بود و بس حساب بقا را اگر بغنا بزند میباید که این شے هم در رکاب او باشد نظر برین زیادہ از زیادہ مدت قیام نبی آدم اگر میتوان شد همان مدت قیام و بقا ارض و سما باشد زیادہ از ان اگر بقا بدست افتد ہما از سبب دیگر بود اندرین صحت می باید کہ مدت قیام و بقاے بنی آدم باعتبار اصل فطرۃ زیادہ از مدت قیام ارض و سما نبود آئے پیش خوبی غنایت و عظمت جبرائیل شان این مدت را بشمار نتوان آورد زین سبب افزایش با سباب دیگر لازم افتاد این است کہ اول خالکین فیہا مادہ است السموات والارض فرمودند باز باستثناء الاماشارہ یک افزودند مگر چون در نظر بنی آدم کہ کوتاہ اندیشی شان از کوتاہی اعمار شان ہونید چہ دین عمر کوتاہ دور اندیشہاے دور و دراز چہ دانند عمر آسمان و زمین عمر سبت کہ زیادہ از ان چہ باشد توفیت بعر آسمان و زمین مناسب آمد تا برین طول بقا آنہا کہ ہنسک دوام مشہود است برین مضمون را بدل محکم زندہ باز افزایش الاماشارہ یک مبالغہ فی تحقیقہ و گرا باشد چہ شیئہ ہر کس بلکہ جملہ صفاتش از زیادہ از بقا و اش بقا بود و میدانی کہ خداوند عالم را تا کجا هست و صل ہمین است کہ تہنیر بحالت اصلی خود باشد چہ عروض عوارض اتفاقی است و اینجا انہم مفقود آئے صفتہ مزاحم صفتہ دیگر توان شد رحمت معارض غضب میتوان شد مگر سباب خارجہ را آنجا مجال تاثیر نیست تا فکر در پیش امید بخ و آسایش را در خیال خام جلوه دهد و اگر استثناء الاماشارہ یک بدامن خالکین بیا ویزند بلکہ استدراک آن فنا مقصود آرند کہ مخالف طبیعۃ ارض و سما آید خلاصہ مرام آن باشد کہ از فنا خارجی حسابے نباید گرفت بلکہ بر دوام طبیعی نظر باید انداخت مگر خود انستہ کہ ہمو مالک شد آسمان و زمین را بوجہ نقض دارکان فنا طبیعی زیر حکم خود بگیرد و انہم معلوم شد کہ در ہر موقضایا نظر اگر باشد طبیعت باشد پس اندرین صحت این توفیت و تعلیق نضی صریح بر خود دوام باشد و بوجہ نکات معروضہ بلاغتہ عظیم دست آید و اسد علم و علمہ اتم ربط است ثنا باین مضمون کہ عرض کردہ ام بطور اتصال مستقیم نتوان شد و اگر ال محاورہ تسلیم کنند بطور انقطاع خواہد بود و العاقل بحکمیہ الاشارہ-

جواب سوال سوم - ع زندہ معشوق است عاشق مردہ و ماہ الامتیاز عاشق و معشوق رضا جوئی و خود را می است یکے از رضاے خود را رضاے دیگر است زندگی کہ عبارت از حیرت بالارادۃ بود بال و پر انداخت و چون اینست این حیثیت دین اعتبار از زندگی ہم دست برداشت

آدم و دیگر اشیا واقع فیما بین السماء والارض است و همین باشد که اکثر بعد السموات والارض  
لفظ و اینها می افزایند تا دانند که این قضیب ذکر می شده آن تعاقب ذبیت که در حلقه معلول  
و سبب و سبب خانه نشین است باز بارشاد جعل لکم الارض فراشا و السماء بنا و دنزل من السماء  
ما فخرج به من الثمرات رزقا لکم با این طرف راه نموده اند که سامان بقا و نبی آدم بین ارض و سماست  
که اول ذریعه حدوث ایشان بود که اگر فرض کنیم که اگر لازم میان هنرم گرفته و اگر دیگر را بیاورد  
او نهند در کار اوراق بیج فتوای و مقصود نیاید باز اگر آب را بریزند و هوا را سبب دیگر بر نهند و تخمین  
بگیرند که گشتن آتش کنند احتمال فتور خارجی هم بر خیزد لیکن بیشتر نظر بر طبائع دارند و خیال موانع  
خارجیه هماندم رلب آمد که احتمال موانع خارجیه در پیش آید ورنه بدون استثناء موانع قضایا  
طبیعیه را پیرایه دوام گشتن مثلا گویند آتش میوزد و آب آتش را میخشد از هر میرند و از آب جتا  
باز زنده شوند اینها طبایع را پیرایه دوام مذکور شوند و هر کس ازین قضایا دوام فهمد حاصل  
آسمان و زمین و وزخ و جنت هر چند اصل خمیرنی آدم نبود بلکه خمیر انسانی بشهادت ایلوم تبدل الارض  
غیر الارض و السموات تبدل میشود مگر این تبدل همچو تبدل از خاک بجای اگر موجب تحلل تاثیر خمیر نشاد  
و خود پدید است که آسمان و زمین را اگر فاست با سبب خارجی است نه فانی پنهانی غناصر که در  
طبائع انسانی و حیوانی و غیره نهاده اند آنجا رخه کر بنا جسمانی نشان شود و شاید همین است که از اول  
تا آخر یک انداز قائم اند فارج البصر لی من فطور و همین است که فناء ارض و سما بنفع صورت قدیر  
یافته اند و ریضوت مقصود طبعی ارضی و سمائی دوام بود پس چون این دوام طبعی را در نظر دارند با  
بر خمیر مایه بودن بابت آنها نظر نگارند این خود تحقق شود که ارض و سما را دوام است و تا دوام  
آنها دوام نبی آدم ضرورت است و الله اعلم بحقیقه الحال بلز اگر درج موت را در خیال خود محفوظ داشته  
بیاد آید که فانیست سما و ارض را در کار آنها راه نداده اند احتمال موانع دوام هم هرگز استمرار آنها نیست  
با حلقه طو و نبی آدم را که درین آیه مذکور است اگر بوقت بقا سما و ارض را در غرت دارند گویند معلول را  
با حلقش بیان کرده اند تا بر خلود دوام شان برهان نیز همراه بود و احتمال دیگر را نداده چون دوام ارض  
و سما بمنزل شهود است اندرین صحت یقین خلوص استحکامی دیگر بدست افتد و اگر از آسمان و  
زمین درین آیه کریمه آسمان و زمین دنیا را در اند با هر آنچه مذکور شد اینهم شین نیست که اصل مقصود



قبل مجازی اللہ اکھنور پر سیدہ اندوہ حال سوال بظاہر اینست کہ جزا و سزا مخصوص بکفار نیست عصیان  
 مومنین نیز بچشم اعجازنا اصرہ منہا روند و معذب شوند اندرین صحت این حصر جہ معنی دارد -  
 جواب این شبہہ بدو گونه می نویسم اول آنکہ عصیان مومنین از تہ دل نبود بلکہ اقتضای ایمانی محض  
 اوست مگر غلبہ اثر دیگر داخلی یا خارجی سر برائے عصیان میگرداند درین صورت انتشار این اثر چہیے  
 باشد کہ بذات خود عارضی است و باقتضای ذات را غلبہ بمحاصی است آن را شیطان نام نمی  
 یافنس نافرجام مگر چون پیچنین است این مجازات در حق مومن بالعرض بود و بالذات معذب بہا  
 چیز باشد کہ بالذات عاصی است حاصل این تقریر آن باشد کہ اگر موصوف بالذات بعضیان چیز داخلی  
 است فرض کنیم ہماں را نفس گویند آن چیز داخلی دیگر باشد و متشاء اذعان ایمانی چیز دیگر و اختلاط این  
 دو متضادین نتجان بود کہ در ابدان ما و شما و دیگر مرکبات عنصری آب را با آتش گرہ دادہ اند بہر  
 حال تسلیم تضاد فیما بین ضروری است ورنہ کفر و ایمان باین تضاد و تقابل کہ دانی و ہمہ دانند از یک  
 خمیر زایند و اگر سر برائے اثر متشالہ امری است خارجی مثلاً شیطان در حق آن اثر عارض و منضم  
 ادخال جہنم جزا بود اگر آنرا قابل آن دانند و در حق مومن تطہیر اگر اثر مذکور را قابل مجازات نہ پذیری  
 بآسے ازین چہ کم کہ این ادخال مومن در حق او مجازات نبود تطہیر باشد کہ لاجرم ناشی از رحمت است  
 نہ غضب تا پاداش و مجازات خوانی و آثار غضب دانی و دین بدان ماند کہ فقرہ در در بوتہ گذارند  
 و بگردانند تا چو کہ از روی تابانش جدا افتند و جمال مستورا و ازین پردہ ناز میارند یا اولاد خود را بجای  
 و جرح حوالہ کنند تا نشتر زند و آلائش از دل او بر آرد و پاک سازد و طرز دیم آنکہ دخول و وقوع از  
 مجازات و ادخال عام است کہ گاہی کہے را در آب و آتش اندازند و گاہی پائے او بلغزد و بقتل  
 آن را خود اندازند و باز نہ بر آرد و از اندرون دن بکشند و چون بکشند کہ خود انداختہ اند و آنکہ بوجہ  
 خدا کہے را بجایہ و آتش اندازند و غرض او ہمین باشد کہ بمیرد پس دست او چہ گیرد و آنکہ پائے را  
 لغزید و بقتل از ہر طرف بہر خراج او دند و تا مقدر زندہ بر نہ بین طور قصہ و فرخ است اعجازنا  
 منہا کفار را خود میندازند و باز نہ بر آرد دند و مومنان را پائے بلغزد و بدین سبب دران درایم  
 است کہ اوشان را از زرہ البواب نہ بردند از زرہ پل بردند و میدانے کہ در و دروازہ ہر دخول و ادخال  
 است و ہر خروج و مردن بہر وقوع و دخول اگر کہے بقتل این اقتضای پل و صراط نیست بالغری

در نه زندگی بے اراوت حیات بے سبکیت بود و هوکا ترلی بدجله معشوق است و عاشق پرده  
 عاشق را احتیاج و نیاز و معشوق را بے غرضی و بے نیازی لازم است و میدانی که حاجت غیر  
 از عدم جزو حاجت نان از عدم نان است و احتیاج آب در صورت عدم آب و اگر وجود این شایه  
 است باز به طور بے نیازی است پس هستی مناسط معشوقی و نیستی مدار عاشقی بود و این صفت  
 جلله معشوق آنکه مگر چون وجودات خاصه را احاطه اعدام آنها چنان ضروری است که مقید اقد  
 در آغوش گیرند و از چار طرف گرد آیند لاجرم حیلو لکن همچو حیلو نه پرده در میان آن وجودات و مددگان  
 آن ضروری است با اینهمه تصویر شاید تصور این مضمون دشوار افتد مگر چه توان کرد که زیاده ازین  
 توضیح هم دشوار است با مخصوص درینوقت که افکار دیگر بر سر اند پریر و در جواب سوائے که تعلق بنفوذ  
 قصار قاضی داشت بر پنج دشش ورق نوشتم و در جواب و سوال که یکجای از وجود جزا و وجود  
 کل اتحاد و تقایر آنها تعلق داشت و دیگر از غنا و فرا میر بود بنویان عدوی بر دو ورق کلان که سوائی  
 چار ورق این لقیطع باشد قمر دم امر و زیاد غایت باعث این تحریر شد عرض بهجوم سوالات طو  
 افکار و فرا حمت کارهای دیگر که نتیجه آن درامد و زود فراسمع خواهر شد انشاء الله تعالی جل جلاله  
 اطمینان از دل و فرصت از اوقات بر بودند انم در دلم چیست و از قلم چه میریزد اگر غلط است بخش  
 اینست و اگر صحیح است الحمد للعلجل جلاله همه برادران و اقارب خویش و یاد آوران حقیر را سلام  
**مکتوب چهارم** متعلق تفسیر کریمه ل بنجادی الا اکفورد و جدا اختیار و صاف اربعه در سوره  
 قل هو الله الاناس بسم الله الرحمن الرحیم کترین انام محمد قاسم نام بنجست عزیز از جان مولوی سید  
 احمد حسن ذابره الله کمالا پس از سلام مسنون و شوقی کمون مطالعه فرمایند از ان عزیز جدا شده بطولیک  
 شده به دلی رسیدم و دیدم که خطوط طرأت و جوانب سیده نهاده اند بنج غایت نامه مولوی عبدالعزیز  
 صاحب هم بود اول بهر جوابش قلم برداشتم و در اوقات مختلفه کم و بیش نوشته غالباً شب جمعه که شب  
 دوازدهم این ماه بود بانجام رسانیدم نوبت به سبت و یک ورق رسید اکنون جواب نامه خود بای  
 شنید و بهر هجوم اشتغال اتفاق تحریر جواب نشده بود معاف فرمایند اینوقت هم دشوار است چه  
 عزیزم حاجی ظهیر الدین احمد که تقریباً استقبال حاجی مولوی ولایت علی مامون خود و برادر مامون زار  
 خود حاجی محمد کرم آمده اند پیش نظر اند مگر خاطر مولوی احمد حسن صاحب عزیز تر است آن عزیز از آیه

یافت مگر هر چه با و اباد آنچه از ذات بحت فرو تر است جمال و کمال را خود میدانی که از مرتبه صفات بالا رفیق نتواند یحییان احسان او تعالی همین است که ازان طرف چیزے افاضه فرموده اند پس چنانکه نور صا در از شمس برین فائض می شود یحییان عبادات آن طرف که همین صفات باریتعالی باشد با سیطره فائز می شوند و از اینجا دانسته باشی که آنچه بزرگان صوفیه کرام فرموده که محکات منظر صفات باریتعالی اند حق نیست لکن اولین صا در همین صفت وجود بود که نمود ما از دست مگر چون حقیقه احسان او تعالی دانستی قدرے از قرب او تعالی نیز فهمیده باشی چه اندرین صورت واسطه فی العروض در جمله صفات خداوند تعالی باشد و موافق تقریر متعلق آیه **الْقَلْبُ أَقْرَبُ إِلَى اللَّهِ** که در تفسیر مسطور است قرب چه اقر بیه او تعالی مشهود شده باشد چون قصه یحییان است تعاقب جمله اقسام محبت کمالی باشد یا جمالی احسانی باشد یا قربی واضح شده باشد و اینهم واضح شده باشد که الوهیت از ملکیت بالاتر است و در این تفاوت این است که مصداق ملکیت او تعالی همین قوه تصرفات و ملکه حکمرانی او تعالی است که در قرآن مجید الرحمن با همچو آیات **أَفَعَبُدُونَ مِنْ دُونِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا** بلکه نفع و ضرر تعبیر فرموده اند و میدانی که نفع بهین افاضه است و ضرر عیب آن اگر محلی فرو دارند همان محل بوبیت بر آید که فعلیت قوه و ملکه ملکیت است و میدانی که قوه و ملکه از فعلیت سابق است مگر متعلق محبت که موجب تذلل معروف است بالا مرتبه ربوبیت و ملکیت است درین مرتبه نشاء اضافه آن طرف ایست البته آن اضافة تصادفه ازان جانب واقع برین جانب است و نه قطع نظر از وقوع فی مرتبه الذات کائنات ازیں اضافة بهر ه نداشت و بدین سبب اگر گوئیم که سیطره استغناء و افراد مقابل اضافة است بجا باشد و در مرتبه مجبوتیه نشاء و مصداق اضافة این طرف است و این اضافة محبت واقع بران طرف است و بدین نظر اگر گوئیم که آن مرتبه من حیث هو ازیں اضافة بهر ندارد بلکه من حیث هو افراد و استغناء است نه اضافة درست و ازیں قدر بخوبی روشن توان شد که مرتبه مجبوتیه که همانا مرتبه الوهیت است از الوهیت و ملکیت بالاست چه مقید و مضاف از مطلق و مفرد و تر باشد بالجمله چنانکه مناظر بوبیت بر ملکیت است مناظر ملکیت بر الوهیت است چنانکه ملکیت کار بر دواز الوهیت است ربوبیت از کار بر دواز الوهیت است

او باشد نظیر این را مجازات نباید گفت غرض مجازات فعل خداوندی است نه فعل عبد یا نبوی  
 فعل عبد است نه فعل مجبور چون مومن را پاسے بلغزد از هر طرف شفیحان بودند و برانند این فقره  
 بسیار از مشکلات حدیث و قرآن سهولت توان کرد فقط قیل اعوذ برب الناس ملک الناس اله  
 الناس من شر الوسوس الخناس الذی یوسوس فی صدور الناس من الجنه و الناس در سورہ ان آ  
 وجه تعویذیه اوصاف از یک شر و وسوس نیست و السلام علم که وسوسه را با جان تقابل است ایمان غم  
 و اقتصاد و انقیاد را گویند و وسوسه را وسوسه و گرسنه چنانکه موسی است مگر مبدأ اول ایمانی همین  
 ربوبیت او تعالی است اول نشود انقیاد و تذلل بشا بده تربیتا بے پایان او تعالی باشد و  
 ربوبیت خداوند را دانی که دست بدامن ملکیت دارد و چنانکه غلام بقبضه آثار خود مجبوس بود و بدین سبب  
 کسب معیشت نتواند یا زوجه در قبضه مالک بقبضه خود مجبوس باشد و بدین وجه قوت خود میسر توان  
 کرد و چنین بلکه زائد ازین جمله کائنات در قبضه اقتدار مالک الملک علی الاطلاق ملک الناس مجبوس  
 هستند پس چنانچه نان و نفقه غلام در وجه حکم حبس بر آقا و زوج باشد نه حکم ملک یمن و ملک نکاح  
 و نه نفقه ایام ابق و نشوز و خروج هم بگردنش ثبت می شد و چنین نفقه جماعه عباد بحکم حبس مذکور بزرگ  
 خداوند کریم باشد و باین وجه که خروج از قبضه قدرتش محال است سقوط عباد هم محال نیست و میدانی  
 که در ربوبیت همین اعطای ضروریات روحانی و جسمانی باشد و بیکچه باشد لیکن چنانکه ربوبیت منوط بملکیت  
 بود و چنین ملکیت از الوهینه خبر میداد شرح این معما نیست که الوهیت همین معبودیت باشد و معبودیت  
 بحکم تضائف بار خود بمعبودیت دارد و معبودیت را دانی که همین تذلل و انقیاد است و پس لیکن بنابر تذلل فقط  
 بر محبت است امری دیگر نشاء این کیفیت نتوان شد آرزو گاهی بیواسطه و گران روی نیاز  
 بحبیب خود باشد چنانکه عاشقان را پیش عشوقان مشاهده کرده باشی و گاهی وساطت میارند و نیاز  
 نیاز بیکه بخیرست در بان و پاسان و اقارب و قباء باشد از همین قسم است و نوکر هر چه با آقا و نعمت  
 خود میکند از همین قسم غرض اصلی او مقدر ابرت است اگر آقا و نوکر را بطرف کند باز و بسویش نمیکند  
 اگر آقا محبوب بالذات بود انقیاد و تذلل نوکر خسته اند و مے بود چون این مقدمه هویدا شد از  
 موهبات محبت نیز باید گفت متعلق محبت بصیغه مفعول در ناخن فیہ جمال و کمال خداوندی است  
 که ذاتی است و عرضة زوال نتوان شد یا احسان و قرب او تعالی که احتمال انفکاک او بدل را نتوان

کثیر المقدار لطف و سبب و از ابر باران بر آرند و از آفتاب نور و از علت معلول و از وجود بی‌سبب ممکنه را بر آرند غرض از زیر تا بالا در پیدا کردن همین شگاف حق است و پس از این صوت ب اطلاق کنایه از خالق باشد مگر بحیثیت تربیتی که عنایت را متسلم است نظر برین درباره حفظ مخلوقات استغاثه را سمر و حفظ را دانسته که از چار چیز ضروریست اول اشاره با قول است و ثانی ثبانی و ثالث بنا و رابع بر این تطبیق آن است که اضافت شرف با خلق مشیر بر آن است که آن شرف مقتضای ما پیش بود و دانی که سبزه خواری مقتضای طبیعت جانوران صحرائی است پس از اینکه من شرف غاسق را از وقت فرمودند گویا اشاره به ارتفاع اسباب و معدت کردند چه قید از وقت و دلالت بر آن دارد که غاسق را اگر چه پیشه بپوشد موجب انجات شرف باشد و در نه شرف نیز دیگر دانی که حاصل این وقت و قب و این وقت همین انقطاع علاقه از ما شد پس اول علاقه را مقید خود باید انکاشت تا انقطاع او موجب شرف شود و پدید است که افاده علاقه جز اسباب و سامان در پیشیا که نباشد بعد از این و من شرف لغت فی المعقود فرموده اشاره بتبعو از مولع ترقی کرده اند چه لغت فی المعقود سحر بود و ترقی میبانی که همین عروض عوارض مخالفت طبیعت اصلی بود که مانع از ظهور آثار اوست و به برف واقع علی الاشجار که حرارت غریزش را محقق گرداند و از نشو و نما و ترقی باز دارد و مشابیهت تمام دارد و چنان جمله کائنات من عقال در مجموع احادیث متعلقه سحر به دیوان بر آن حضرت علیه السلام و آنکه و علم وارد است دلالت بر اینقدر دارد که پیشه بر آن حضرت صلی الله علیه و سلم غالب آمده مقتضیات طبیعی را پوشیده بود پس از آن من شرف جاسد از احد فرموده بتبعو از مفسدان کینه کش کردند که نبایش بر عدل و است نه آنکه همچو خواش جانوران مقتضای ما نیست انسانی است و الله اعلم و علمه اتم و احکم

**مکتوب پنجم** در بیان معنی بیت منوی شریف **کفر گیر و کالی ملت شود** هر چه گیر ملت علت شود پس بسم الله الرحمن الرحیم سرای عنایت و کرم مزاج عبدالقادر بیگ صاحب دام غایت که این کسری خلایق که محمد قاسم اش خوانند سلام سفون خوانده عرض پردازست من به دیوبند تقرب شادی مولوی محمود حسن صاحب آفته بودم که عنایت نامه بنام این یحییان درین شهر کول سید چون با آدم و آن نامه را گرفته لغافه دریدیم دیدیم که این خاک نیز کوه رسوائی را با آسمان لغت و علارسانند اکمال خود معلوم احوال خود معلوم همانا از نظر منیبان این ملج اعجاب باشد که بنظر یحییان و نش و نبیش این کم

استخراج که همانا از مقتضیات ملکیت است سرمایہ گرم بازاری الوهیت باشد و تربیت مناسب که از  
 آثار ربوبیت است عمدہ دستکاری ملکیت بود نظر برین ربوبیت نیز از کار پردازان ملکیت  
 و مجبوریته خواهد بود پس آنکه از سوسہ پناہ جوید ازین راہ پایہ بیایہ معبود خود رسد و چارہ کا  
 خود که همانا کار است بخود و از کس دیگر نگوید بان اگر سوسہ را مخالفہ با مقتضای معبودیت نبود  
 البتہ تقوٰی از ان ازین در گاہ باین راہ نمی بایست که ہر کسے و ہر مردے مگر قاعدہ ملج  
 بالضرر را خود میدانی نظر برین پناہ از سوسہ بدر گاہ معبودیہ والوہیتی نمی بایست مگر افاقہ  
 حسیض عبودیت را رسانیدن عرض خود تا بان در گاہ بے وساطت تو ایش درجہ بدرجہ خیال  
 متعسر است کہ رعایا ملکہ را عرض حال خود بیواسطہ کشف و کشف و لا رڈ دشوار باشد ازینجا  
 وجہ ترک و اعاطفہ مابین اوصاف مسطورہ یعنی رب الناس ملک الناس الہ الناس و خلیا  
 ابدال ہم داشتہ باشی ہم مطلب اصلی موجد شدہ باشد یعنی وجہ پناہ جوئی بسہ در گاہ قنازلہ  
 کہ یکجہ ناکب دیگر است از یک بلاء واضح شدہ باشد مگر خیر آن است کہ اینجانب ہم شلیک متنا  
 بر آمدہ شود و عزیز من و سواس را بیان حقیقہ متعوز منہ پندار و این را مقابل مرتبہ الوہیت  
 کہ ملک الناس و رب الناس عنوان همان حقیقہ اند و خاص را از خواص او باید شمرد کہ قاسم بران جز  
 ملکیت کہ از خواص الوہیت است نتوان شد چہ حال بین خوس ہمین احتیاست کہ کار روزگار  
 باشد و تدبیر یافت او شان جز شاہان از کس دیگر امید نتوان کرد الذی یومس بیان فعل بہ  
 و سواس است کہ واقع آن جز تربیت کہ کار الوہیت ہو اسطہ ملکیت است نتوان شد اکنون از  
 وجہ توحید متعوز بہ در بیج متعوز منہ در سورہ فلق ہم بقدر فہم مے بایر گفت ہنایے اگر یاعے نشا  
 باشند اول ضرورت کہ لب و دہن و غیرہ جانوران سبز خوار و غیرہ بدان نرسد و ہم ضرورت  
 کہ آب چاہ و نہر و باران و ہوا و حرارت آفتاب باورسد سویم برفت و غیرہ اسباب احتقان جراثیم  
 عزیزیش بر و نفیستہ چارم اعداء ملک مثلاً بوجہ عداوت شاخ و برگ نہ برند و بیج او نہ بر کنند اگر اینہ  
 سامان فراہم شد امید است کہ آن نہال گل و بار آورده امید کامیابی معلوم چون این مقدمہ مہما  
 شد میباید شینکہ فلق جبہ اولین سامان و میدگی است مگر این اندازیدہ کردن نہ مخصوص بہ نباتات است  
 بلکہ در جملہ مخلوقات ہمین سان کہ چند چیزے را از چیزے مے بر کرد و ہمین را شکافن گویند از غلہ

همچنین نشاء اقرار شهادتین و انکار آن در اوقات مختلفه وقت کمال ایمان همون کیفیت ایمانی اگر باشد  
 چه مرجع معنی وقت اگر نشاء خاطر اظهار مافی الضمیر میباشد و این اکثر است و قتی بعضی چنانکه متعلق  
 بایمان باشد اخفاء این سر مکتوم بهم میباشد عظیمترین آن اغراض اعلا کلمه الله و ترقی دین و حفظ  
 و پند خلافت میباشد که در صورت کشته شدن متصور نیست بدین سبب مقتضای ایمان در همچو  
 اوقات که خوف جان باشد کتمان ایمان بود و این خود وانی که بے اجراء کلمه کفر بر زبان نتوان شد  
 چنانچه حضرت عمار بن یاسر و هم بعض دیگر اکابر و چنین اوقات کرده اند و همین کامران اند که و نشاء  
 باینطور کفر گرفتند و ملت شد مارا و شما را اکنون خصصت این قسم جان بر بهاد چنین اوقات بهر  
 بالجمله جناب سرور کائنات صلی الله علیه و آله و سلم چنانچه کفر گوئیهای حضرت عمار رضی الله عنه  
 شنیده نرفت نشدند و بر عکس رلے دیگران فرمودند که عمار کافر نشده از سر تا پا به ایمان پر شده با  
 که حضرت عمار خواند فرمودند که اگر باز چنین اتفاق افتد باز چنین بگو و جان از دست کفار بسکت  
 از این ارشاد که از سر تا پا بایمان پر شده همین بدل میریزد که باعث این قسم بگوئیهای کفیه ایمانی  
 بود فقط محبت جانی نبود و اگر سببش فقط علاقه محبت جانی بود و غرض نبوی صلی الله علیه و آله  
 و سلم از این ارشاد تغلیط بکفران حضرت عمار بود فقط نه تزیید ایمان او شان بوجه این فعل چنانچه بظاہر  
 مے نماید در آن صورت هم این سنیت او شان مباح ماند فقط اگر فرق است اینست که در صورت و  
 در حقیقت فعل عمار و حقیقت افعال اشال مافرق باشد و صورت متحد مگر چه حج که در کتاب تخص  
 ما و غیر ما صلی الله علیه و آله و سلم اگر اتحاد است فقط در صورت است در حقیقت فرق زمین و آسمان  
 است چه از کتاب خصصت نیز مثل از کتاب عزیمتها بر آن حضرت صلی الله علیه و آله و سلم عزیمت بود  
 اعنی در معاملات و ذبجهتین که در یکطرف آن از کردن و نا کردن هر دو ضروری بود تا الزام یک جناب  
 از آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم موجب منغلط عوام نشود بالجمله افعال نبوی صلی الله علیه و آله  
 و سلم بدینوجه کار تبلیغ از ان می برآید در همچو معاملات بهر طریح خواه از قسم کردن باشد یا از قسم ترک  
 از قسم عزیمت در حق آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم بود در حق ما بقعان با آن که هر چه گرفته ایم از حضرت  
 صلی الله علیه و آله و سلم گرفته ایم آنچه که رضایه با لے بدان تعلق پذیرفته و نوعی از تحریف و تحریف  
 بدان کرده اند عزیمت است و رنه خصصت اعنی بهتر آنست که نکند و اگر کنند عذابی و عتاب نیست







که بخوف آن جگر خون شود چون معنی مصرع اول بجای خود شست معنی مصرع ثانی را بجای آید  
 نشانید مسجد ضرار که در شان آن در آخر سوره برات میفرمایند والذین آمنوا و اسجدوا لله رکوعاً و سجداً  
 بین المؤمنین و اوصیاء المن حارب الله و رسوله من قبل و یحلفن ان اردنا الا الحسنة والله شهیدانهم  
 لکاذبون لاقتم فیہ ابد المسجد اس علی التقوی من اول یوم احق ان تقوم فیہ الایة بانی این مسجد  
 منافقان بودند که اغراض فاسده درین بنا مطمح نظر داشتند چنانچه باجمال آن درین آیات  
 ارشاد فرموده اند بوجه فساد نیات او شان این عمل خیر او شان که در مرتبه صوت کار ایمان  
 و اهل ایمان بود انچنان زشت و زبون شد که خود از بالا سبقت آسمان پیغمبر خود را صلوات  
 علیه و آله و سلم صد سئ لاقتم فیہ ابد او اند و همچنین نماز و روزه و اقرار شهادتین اهل نفاق را  
 تصور باید فرمود که از سر تا پا بنجر رشتی و زربونی که همانا معنی علت است هیچ سخا و برآمد اگر با نظر  
 کسی را با او کاسی افتد باید که پس آید که بیکار و نا کاره اند و اسلام نظر با تخاد و جناب با نظر  
 محمد بنی بیگ صاحب من پر چه جدا گانه نمی نویسم بعد سلام بهمین یک مضمون است و السلام بهم  
 یا و آوران سلام احقر خصوصاً جناب حافظ و مفتی صاحب و مولوی متنا صاحب و مولوی حاکم  
 صاحب و مولوی اکبر علیخان صاحب سلام احقر رسانند فقط

تمام شد

مطبوعه مطبع مجتنبائی دہلی ۱۹۰۳ء